

ایک سو پچاس (150)

# جعلی اصحاب

علامہ سید مرتضیٰ عسکری

جلد سوئم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

”شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بخیر اور رحم کرنے والا مہربان ہے۔“



ایک سو پچاس

جعلی اصحاب

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنِّ جَاءَكُمْ فَتْنٌ يَبَأُ لَعِينُوا أَنْ  
تُصَيِّرُوا قَوْمًا بِحَالٍ فَتُصْهِبُوا عَلَيْهِمَ مَا فَعَلْتُمْ نَادِمِينَ﴾  
اے ایمان والو! اگر کوئی فتنہ کوئی خبر لے کر آئے تو اس کی تحقیق  
کر دیا نہ ہو کہ کسی قوم کو نادرانیت میں نقصان پہنچا دو جس کے بعد  
شمس اپنے اقدام پر شرمندہ ہوتا پڑے۔ (عجرات ۶۷)

ایک سو پچاس  
جعلی اصحاب  
جلد سوم

علامہ سید مرتضیٰ عسکری

ترجمہ: سید قلبی حسین رضوی

مجمع جهانی اہل بیتؑ



# حرف اول

جب آفتاب عالم تاب الحق پر نمودار ہوتا ہے کائنات کی ہر چیز اپنی صلاحیت و ظرفیت کے مطابق اس سے فیضیاب ہوتی ہے حتیٰ تھے تھے پورے اس کی کرنوں سے بڑی حاصل کرتے اور فحیہ دلیاں رنگ دکھا پیدا کر لیتی ہیں تاریکیاں کا نور اور کو چہ راہ جالوں سے پر نور ہو جاتے ہیں، چنانچہ مستبدان دنیا سے دور عرب کی سنگلاخ وادیوں میں قدرت کی فیاضیوں سے جس وقت اسلام کا سورج طلوع ہوا، دنیا کی ہر فرد اور ہر قوم نے قوت و قابلیت کے اعتبار سے فیض اٹھایا۔

اسلام کے مبلغ و مفسر سرور کائنات حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فارغ ہوا سے مشعل حق لے کر آئے اور علم و آگہی کی پیاسی اس دنیا کو چشہ حق و حقیقت سے سیراب کر دیا، آپ کی تمام اہلما پیغامات ایک ایک عقیدہ اور ایک ایک عمل فطرت انسانی سے ہم آہنگ اور حقائے بشریت کی ضرورت تھی، اس لئے ۲۳ برس کے مختصر عرصے میں ہی اسلام کی ماحولیات شہا میں ہر طرف پھیل گئیں اور اس وقت دنیا پر حکمران ایمان و ایمان کی قدیم تہذیبیں اسلامی قدروں کے سامنے ماتم پڑ گئیں، وہ تہذیبیں اصنام جو صرف دیکھنے میں اچھے لگتے تھے، اگر حرکت و عمل سے عاری ہوں اور انسانیت کو مست دینے کا حوصلہ، ولولہ اور شعور نہ رکھتے تو مذہب محض و آگہی ہے اور یہ ہونے کی توانائی کو دیتے ہیں یہی وجہ ہے کہ ایک چوتھائی صدی سے بھی کم مدت میں اسلام نے تمام ادیان و مذاہب اور تہذیب و روایات پر قلبہ حاصل کر لیا۔

اگرچہ رسول اسلام صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی یہ گراں بہا میراث کہ جس کی اصل بیت طہیم السلام اور ان کے پیروؤں نے خود کو طوقانی خطرات سے گزار کر حفاظت و پاسہائی کی ہے، وقت کے ہاتھوں خود فرزندمان اسلام کے بے توجہی اور ناتقدری کے سبب ایک طویل عرصے کے لئے تنگنائیں کا شکار ہو کر اپنی عمومی اقاویت کو عام کرنے سے محروم کر دی گئی تھی، پھر بھی حکومت و سیاست کے غلبہ کی پردہ کی بغیر کتب اہل بیت طہیم السلام نے اپنا چشہ فیض جاری رکھا اور چودہ سو سال کے عرصے میں بہت سے ایسے طویل القدر ملاح و دانشور و دانشمندان اسلام کو تقدیم سکے جنہوں نے بیرونی افکار و نظریات سے متاثر اسلام و قرآن مخالف فکری و فکری موجوں کی زد پر اپنی حق آگئیں تحریروں اور تقریروں سے کتب اسلام کی بھیجنا ہی کی ہے اور ہر دروازہ اور ہر زمانے میں ہر قسم کے شکوک و شبہات کا ازالہ کیا ہے، خاص طور پر عصر حاضر میں اسلامی انقلاب کی کامیابی کے بعد ساری دنیا کی نگاہیں ایک بار پھر اسلام و قرآن اور کتب اہل بیت طہیم السلام کی طرف اٹھی اور گڑھی



ہوئی ہیں، دشمنان اسلام اس فکر و معنی قوت و اقتدار کو توڑنے کے لئے اور دشمنان اسلام سے اس مذہبی اور ثقافتی موج کے ساتھ اپنا رشتہ جوڑنے اور کامیاب و کامران زندگی حاصل کرنے کے لئے بے چین و بے تاب ہیں، یہ نہ مٹاؤں اور فکری مقابلے کا زمانہ ہے اور جو کتب بھی تبلیغ اور نشر و اشاعت کے بہتر طریقوں سے قائمہ اٹھا کر انسانی عقل و شعور کو جذب کرنے والے افکار و نظریات دنیا تک پہنچائے گا وہ اس میدان میں آگے نکل جائے گا۔

(عالمی اہل بیت کونسل) مجمع جهانی اہل بیت علیہم السلام نے بھی مسلمانوں خاص طور پر اہل بیت عصمت و طہارت کے پیروں کے درمیان ہم فکری و فکری کو فروغ دینا وقت کی ایک اہم ضرورت قرار دیتے ہوئے اس راہ میں قدم اٹھایا ہے کہ اس نورانی تحریک میں حصہ لے کر بھرپور انداز سے اپنا فریضہ ادا کرے، تا کہ موجود دنیا بھریت جو قرآن و عترت کے صاف و شفاف معارف کی بھاسی ہے زیادہ سے زیادہ عشق و محبت سے سرشار اسلام کے اس کتب عرفان و ولایت سے سیراب ہو سکے، ہمیں یقین ہے محل و خود پر استوار ماہر اندہ انداز میں اگر اہل بیت عصمت و طہارت کی ثقافت کو عام کیا جائے اور حریت و بیداری کے علمبردار خاندان نبوت و رسالت کی جادواں میراث اپنے گنج خند و حال میں دنیا تک پہنچادی جائے تو اخلاق و انسانیت کے دشمن، مانیت کے شکار، سامراجی خوں خواروں کی نام نہاد تہذیب و ثقافت اور عصر حاضر کی ترقی یافتہ جہالت سے حکمی مادی آدمیت کو اس و نجات کی دھوکوں کے ذریعہ لام حصہ (ج) کی عالمی حکومت کے استحصال کے لئے تیار کیا جاسکتا ہے۔

ہم اس راہ میں تمام علمی و تحقیقی کوششوں کے لئے مختص و معصوم کے شکر گزار ہیں اور خود کو ناقص و حرجیں کا ادنیٰ خد شکار تصور کرتے ہیں، زیر نظر کتاب، کتب اہل بیت علیہم السلام کی ترویج و اشاعت کے اسی سلسلے کی ایک کڑی ہے، فاضل علامہ سید مرتضیٰ عسکری کی مگر افتد کتاب "ایک سو پچاس جلی اصحاب" کو فاضل طویل مولانا سید تقی حسین رضوی نے اردو زبان میں اپنے ترجمہ سے آراستہ کیا ہے جس کے لئے ہم دونوں کے شکر گزار ہیں اور مزید توفیقات کے آرزو مند ہیں، اسی منزل میں ہم اپنے تمام دوستوں اور معاونین کا بھی میم کتب سے شکر یہ ادا کرتے ہیں کہ جنہوں نے اس کتاب کے منظر عام تک آنے میں کسی بھی عنوان سے زحمت اٹھائی ہے، خدا کرے کہ ثقافتی میدان میں یہ ادنیٰ جہاد رضائے مولیٰ کا باعث قرار پائے۔

والسلام مع الاکرام  
مدیر امور ثقافت، مجمع جهانی اہل بیت علیہم السلام

# فہرست

## (جلد سوم)

۷ حرف اول

۹ فہرست

۲۱ عراق کے ایک نامور مصنف کا رسالہ

## پہلا حصہ: تحریف

۲۵ قرآن و سنت ایک دوسرے کے متم ہیں

۴۳ گزشتہ ادیان میں تحریف کا مسئلہ

۴۸ سنت میں تحریف کے سلسلے میں اسلاف کی تقلید

۵۷ آسمانی کتابوں میں گزشتہ امتوں کی تحریفیں

۶۳ توریت میں تحریف کے چند ثبوت

۷۶ قرآن مجید ایک جاودانی معجزہ

۷۴ قرآن مجید میں تحریف کی ایک ناکام کوشش

۷۸ اسلامی مصادر میں تحقیق ضروری ہے

۸۴۔ **عکرمہ** کے مصادرو متعلق

۸۵۔ **پہلے حصہ کے مصادرو متعلق**

## دوسرا حصہ: سیف بن عمر تمیمی کا تحفہ

۹۳۔ **سیف کے جلی اصحاب کا ایک اور گروہ**

۹۶۔ **رسول خدا کی خدمت میں پہنچنے والے چند نمائندے**

۹۶۔ **رسول خدا اور ابو بکر کے گماشتے اور کارندے**

۹۷۔ **خزیمہ خدا کے اہلی اور کارندے**

۹۷۔ **ہم نام اصحاب**

۹۸۔ **گروہ انصار سے چند اصحاب**

**تیسرا حصہ: رسول خدا کی خدمت میں پہنچنے والے مختلف قبائل کے منتخب نمائندے**

۱۰۱۔ **چوبیسواں جلی صحابی: عہدہ بن قریظ حبشی**

۱۰۲۔ **عہدہ کا خاندان اور اس کی داستان کا آغاز**

۱۰۲۔ **داستان کے مآخذ کی تحقیق**

۱۰۲۔ **روایت کی تحقیق**

۱۰۳۔ **مصادرو مآخذ**

۱۰۵۔ **بچہ سواں جلی صحابی: عہدہ اللہ بن حکیم نس**

۱۰۷۔ چھپوواں جلی صحابی: حارث بن حکیم، فسی

۱۱۱۔ ستائیسواں جلی صحابی: جلیس بن زید بن صفوان

۱۱۳۔ اٹھائیسواں جلی صحابی: حر، یا حارث بن خضر امہ، فسی

۱۱۳۔ حر بن خضر امہ، فسی یا ہلالی

۱۱۴۔ فہدہ کا فخر نسب

۱۱۴۔ داستان کے مآخذ کی تحقیق

۱۱۵۔ سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ

۱۱۵۔ خلاصہ

۱۱۷۔ سیف کی داستان کے نتائج

۱۱۸۔ سیف کی احادیث کے مآخذ

۱۱۸۔ سیف کی حدیث کے راوی

۱۱۹۔ مصدور و منابع

۱۲۱۔ اچھوواں جلی صحابی: کنس بن ہوذہ، سندوی

۱۲۱۔ اس صحابی نام و نسب

۱۲۲۔ کنس بن ہوذہ کی داستان

۱۲۳۔ خلاصہ

۱۲۴۔ انبیہ کنس کے مآخذ کی تحقیق

۱۲۶ داستان کہیں کا نتیجہ

۱۲۷ افسانہ کہیں کی اشاعت کے ذرائع

۱۲۸ مصداق و مآخذ

چوتھا حصہ: رسولِ خداؐ اور ابو بکرؓ کے گماشتے اور کارندے۔

۱۲۹ قیسوں جلی صحابی: عیدین صحر

۱۳۰ اس کا لب

۱۳۱ عیدین صحر کی داستان

۱۳۲ خلاصہ

۱۳۳ داستان عید کی تحقیق

۱۳۴ اس بحث و تحقیق کا نتیجہ

۱۳۵ اکیسواں جلی صحابی: صحر بن لؤذان انصاری

۱۳۶ سیف کی احادیث کا نتیجہ

۱۳۷ سیف نے کن لوگوں سے روایت کی ہے؟

۱۳۸ اس مجہول کو پھیلانے والے منابع

۱۳۹ مصداق و مآخذ

۱۴۰ بیسویں جلی صحابی: عکاشہ بن ثور النخعی

۱۴۱ عکاشہ یمن میں کاکڑا کی حیثیت سے

۱۵۹۔ تینتیسواں جلی صحابی: عبداللہ بن ثور الغوثی

۱۵۹۔ عبداللہ ثور ابو بکر کا کار گزار

۱۶۰۔ دستان حکاشہ اور عبداللہ کے مآخذ کی تحقیق

۱۶۱۔ سیف کی روایتوں کا موازنہ

۱۶۱۔ روایت کا نتیجہ

۱۶۳۔ چہمیراں جلی صحابی: عبید اللہ بن ثور غوثی

۱۶۵۔ مذکورہ تین اصحاب کا شجرہ نسب

۱۶۷۔ خلاصہ

۱۷۰۔ ثور کے بیٹوں کے افسانہ کے راوی

۱۷۰۔ ان افسانوں کی اشاعت کرنے والے منابع و رائج

۱۷۲۔ مصادر مآخذ

## پانچواں حصہ: رسول خدا کے ایلچی

۱۷۷۔ رسول خدا کے ایلچی اور کارندے

۱۷۹۔ تاریخی حقائق پر ایک نظر

۱۸۱۔ پینتیسواں جلی صحابی: ویرہ بن عکس

۱۸۳۔ اس افسانہ میں سیف کے مآخذ کی تحقیق

۱۸۴..... داستان کی حقیقت

۱۸۶..... داستان کی حقیقت اور افسانہ کا موازنہ

۱۸۷..... ویرہ کے افسانہ کے مآخذ اور راوی

۱۸۸..... مصادر و مآخذ

چھٹیں اور سنیسیویں جملی اصحاب: اقرع بن عبد اللہ حمیری اور جریر بن عبد اللہ حمیری

۱۸۹..... رسول خدا کے حمیری اہلی

۱۹۱..... جریر بن عبد اللہ حمیری

۱۹۱..... صلح ناموں میں مستمر گو

۱۹۲..... جریر، مسیح کی جنگ میں

۱۹۳..... جریر، ہرمزان کا ہم پلہ

۱۹۵..... اقرع اور جریر کے افسانوں کی تحقیق

۱۹۶..... تاریخی حقائق اور سیف کا افسانہ

۱۹۹..... اس افسانہ کا نتیجہ

۲۰۲..... حکما و حکیم

۲۰۳..... دو حمیری بھائیوں کے افسانہ کے راوی

۲۰۵..... اس افسانہ کو نقل کرنے والے علماء

۲۰۶..... مصادر و مآخذ

۲۰۸۔ از قیسواں جلی صحابی۔ مصلصل بن شریعل

۲۰۸۔ مصلصل، ایک گنام غیر

۲۱۰۔ ارتالیسواں جلی صحابی، عمرو بن محبوب عامری

۲۱۰۔ جلی روئحوں کا ایک جال

۲۱۰۔ عمرو بن محبوب کی داستان

۲۱۳۔ چالیسواں جلی صحابی، عمرو بن قحاحی عامری

۲۱۳۔ مسیلہ سے جنگ کی بنا موریت

۲۱۵۔ ارتالیسواں جلی صحابی، عمرو بن قحاحی عامری

۲۱۵۔ ابن حجر کی غلط فہمی کی پیروی صحابی

۲۱۶۔ اس داستان کا خلاصہ اور نتیجہ

۲۱۶۔ صفوان بن صفوان

۲۱۸۔ مصاروہ و مآ خذ

۲۱۹۔ بیالیسواں اور تینتالیسواں جلی صحابی، عوف و رکائی، عوفیہ زرقانی

۲۱۹۔ سیف کی ایک مخلوق، تین روپوں میں

۲۱۹۔ عوف کس نسب سے ہے؟

۲۱۹۔ عوف و رکائی کی داستان

۲۲۰۔ عوفیہ زرقانی



۲۲۱۔ مکتبہ اوراق

۲۲۲۔ قضاوی بن عمرو سے مختصر ایک داستان

۲۲۳۔ انساب قضاوی کے آثار اور راویوں کی تحقیق

۲۲۴۔ چوالیسویں جلی صحابی تحفہ بن سلیم ہاگل

۲۲۵۔ تحفہ طہیج سے جنگ میں

۲۲۶۔ اس داستان کے راویوں کے بارے میں ایک بحث

۲۲۷۔ تحفہ کی داستان پر ایک تحقیق

۲۲۸۔ معمار اور مآخذ غلبہ

۲۲۹۔ چالیسویں جلی صحابی: عمرو بن حکم قضاوی

۲۳۰۔ عمرو کا نسب

۲۳۱۔ عمرو بن حکم کی داستان کا سرچشمہ

۲۳۲۔ چالیسویں جلی صحابی: امرؤ القیس (بنی عبد اللہ سے)

۲۳۳۔ علماء کے ذریعہ سے امرؤ القیس کا تعارف

۲۳۴۔ عمرو اور امرؤ القیس کے بارے میں ایک بحث

۲۳۵۔ امرؤ القیس عدی کی جگہ امرؤ القیس صغ کی جانشینی

۲۳۶۔ تاریخ کی مسلم حقیقتیں

۲۳۷۔ رسول خدا کے حقیقی کار گزار

۲۱۳ اس افسانہ سے سیف کے تعلق

۲۱۵ اس افسانہ کو پھیلانے والے علماء

۲۱۷ مصادر و مآخذ

## چھٹا حصہ: ہم نام اصحاب

۲۵۰ سنا لیسوں چلی صحابی: خزیمہ بن ثابت، غیر از ذی شہادتین

۲۵۱ ذوالشہادتین: ایک قاضی القضاۃ

۲۵۲ خزیمہ غیر ذوالشہادتین کو چل کرنے میں سیف کا مقصد

۲۵۸ افسانہ خزیمہ کے مآخذ اور راوی

۲۵۹ سیف کے افسانے اور تاریخی حقائق

۲۷۰ خزیمہ کے افسانہ پر ایک بحث

۲۷۱ اس بحث کا نتیجہ

۲۷۸ مصادر و مآخذ

۲۸۲ سہاک بن خورشہ انصاری (ابو رجاء)

۲۸۳ ابو رجاء اور رسول خدا کی گواہی

۲۸۷ سہاک بن خورشہ چلی تابعی

۲۸۹ ابو رجاء چلی صحابی: سہاک بن خورشہ انصاری (ابو رجاء کے علاوہ)

۲۸۹۔ بے شوہر قطانی عورتوں کا انجام۔

۲۹۰۔ ساک بن خرشہ پہ سالار کے ٹہرے پر۔

۲۹۳۔ ساک عراق کا گورنر۔

۲۹۴۔ افسانہ ساک کے رولوی۔

۲۹۵۔ تاریخی خاتمی اور سیف کے افسانے۔

۲۹۵۔ بہان اور مستی کی فتح کیلئے عروہ کی ما موریت۔

۲۹۶۔ عروہ خلیفہ عمر کی خدمت میں۔

۲۹۹۔ تحقیق کا نتیجہ۔

۳۰۱۔ اسلامی مصادر میں سیف کے افسانے۔

۳۰۵۔ سیف کے ہم نام اصحاب کا ایک گروہ۔

۳۰۶۔ ساک کا افسانہ نقل کرنے والے علماء۔

۳۰۸۔ مصادر و ماخذ۔

## ساتواں حصہ: گروہ انصار میں سے چند اصحاب

۳۱۳۔ انچاسواں جلیں بحال: ابو بصیر و انصاری۔

۳۱۵۔ ابو بصیر کے افسانہ میں سیف کے ماخذ۔

۳۱۶۔ افسانہ ابو بصیر و انصاری کا نتیجہ۔

۳۱۷ مصار و مآ خفہ

۳۱۸ بچا سواں جلدی صحابی حاجب بن زید ریاضی انصاری اشمیلی

۳۱۹ مصار و مآ خفہ

۳۲۰ اکاون واں جلدی صحابی ہل بن مالک انصاری

۳۲۱ کل بن مالک کب بن مالک کا ایک بھائی

۳۲۲ کل اور اس کے خانب پر ایک بحث

۳۲۳ کل بن یوسف سیف کا ایک راوی

۳۲۴ اس تحقیق کا نتیجہ

۳۲۵ قلمی سرف

۳۲۶ سہل کے افسانہ کی اشاعت کرنے والے علماء

۳۲۷ مآ خفہ کی تحقیق

۳۲۸ خلاصہ

۳۲۹ اس افسانہ کا نتیجہ

۳۳۰ مصار و مآ خفہ

۳۳۱ باون واں جلدی صحابی اسد بن یزید انصاری خوزجی

۳۳۲ اسد کے افسانہ کے نتائج

۳۳۳ مصار و مآ خفہ

۳۳۷..... تریزاں جلی مہربانی سلسلی، مالک کی بیٹی

۳۳۸..... سلسلی اور عراب کے کتے

۳۳۹..... ام قریب کی داستان کے بارے میں چند حقائق

۳۴۰..... ام قریب کا افسانہ اور عراب کے کتوں کی داستان

۳۴۱..... امہ زل کے افسانہ کے مآخذ کی تحقیق

۳۴۲..... امہ زل کے افسانہ کی اشاعت کرنے والے طالع

۳۴۳..... عراب کی داستان اور عدیث کے بارے میں چند حقائق

۳۴۴..... ام قریب کی بیٹیوں کے بارے میں ایک تحقیق

۳۴۵..... افسانہ امہ زل کا نتیجہ

۳۴۶..... مصداق و مآخذ

۳۴۷..... فہرست اعلام

۳۴۸..... استوں قوموں، قبیلوں، گروہوں اور مختلف ادیان و مکاتب فکر کے سرؤں کی فہرست

۳۴۹..... اس کتاب میں مذکور مصنفوں اور مؤلفوں کی فہرست

۳۵۰..... جغرافیائی مقامات کی فہرست

۳۵۱..... منابع و مصداق کی فہرست

۳۵۲..... تاریخی واقعے کی فہرست

# عراق کے ایک نامور مصنف

استاد جعفر الخلیلی

کا

## مقالہ

استاد جعفر الخلیلی، ادبیات عرب کے نامور داستان نویسوں میں شمار ہوتے ہیں۔ وہ کئی روزناموں، من جملہ "الراعی" اور "الہاتف" کے مالک ہیں۔ انہوں نے کئی کتابیں تصنیف کی ہیں۔ جن میں نمونہ کے طور پر "ہکنا عرفہم" اور "فی فری الجن" قابل ذکر ہیں۔ جناب جعفر الخلیلی، مقدس مقامات کی تاریخ اور دیگر علمی و ادبی آثار کے سلسلے میں تالیفیں کئے گئے "موسوعہ الفہات المقدسہ" نام کے ایک عظیم کپیٹس کو بھی چلائے ہیں۔

استاد نے اپنے ایک رسالہ میں کتاب "ایک سو پچاس خطی اصحاب" کے بارے میں یوں

اظہار نظر کیا:

"۱۵۰ خطی اصحاب" نامی کتاب، اپنی نوعیت کی پہلی کتاب ہے، جس میں ۱۵۰ خطی اصحاب

میں سے ۱۳۹ ایسے اصحاب کی زندگی کے حالات درج ہیں، جن کا حقیقت میں کوئی وجود ہی نہیں تھا،

بلکہ انہیں ایک شخص نے خلق کر کے صحابی کا لباس ان کے زیب تن کیا ہے اور ان میں سے ہر ایک کے

بارے میں کسی نہ کسی موضوع پر کوئی حدیث گمراہ کران سے نسبت دی ہے۔ اس شخص نے اپنے چند

خیالی راویوں کے ذریعہ ان افسانوی اصحاب کو حقیقت کا روپ بخشے کی کوشش کی ہے۔۔۔

یہ قصہ گو، نسب شناسوں اور محققوں کی نظر میں زعمی، فریب کار اور احادیث میں دخل و تصرف کرنے کا ظہرِ نمونہ لایا گیا ہے اس کے بارے میں سادہ اور مختصر طور پر یوں کہا گیا ہے۔  
 ”اس کی روایتوں کی کوئی سادہ نہیں ہے اور وہ ناقابل اعتبار ہیں۔“

یہ کتاب عظیم دانشور، انتھک محقق اور اصول دین کا لُج بخندہ کے پرنسپل سید رفیع عسکری کی تحقیق اور تالیف ہے جو علمی اور دینی پیشوا کی حیثیت سے کاظمین اور بغداد جیسے دو بڑے شہروں کے اکثر باشندوں میں مقبول عام ہیں۔

جناب عسکری علمی مقام و منزلت کے علاوہ ایک ایسی خصوصیت کے مالک ہیں جو دوسرے مصنفین اور محققین میں بہت کم پائی جاتی ہے اور وہ ہے ان کا عجیب اور انوکھے علمی موضوعات کا انتخاب کرنا، ان پر تسلط اور بحث و تحقیق کا قارئین پر اثر ڈالنا جو انھیں حیرت میں ڈال کر ان کو داد دینے پر مجبور کرتے ہیں۔

استاد جب اس قسم کے موضوع پر بحث و تحقیق کرنے بیٹھتے ہیں تو ایسے مسلط اور مسلح نظر آتے ہیں کہ کسی قسم کی محسوس ہی نہیں کرتے جس کیلئے انھیں دوڑ بھاگ کرنے کی ضرورت ہو وہ کبھی بھی خاص علمی و استدلالی بحث سے ہٹ کر جذبات اور احساسات سے کام نہیں لیتے۔

یہ ہر ایک کے بس کی بات نہیں ہے کہ وہ تاریخ کے اہم و تاریک زاویوں کی علمی بحث و تحقیق کے دوران اس کے اختتام تک اپنے جذبات اور نفسانی خواہشات پر قابو پا سکے۔ کیونکہ اکثر محققین ہوتے ہیں جو چاہتے ہیں کہ تاریخ کو من پسند صورت میں لکھیں اور تھما رکھتے ہیں کہ تاریخی ان دلی

خواہشات کے مطابق ہوں!!

ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ حقیقت میں اپنی ذاتی خواہشات اور جذبات کا گلا گھونٹ کر اپنے آپ کو صرف علمی بحث و تحقیق کیسے وقف کرنے والے علماء اور محققین بہت کم ہوتے ہیں۔ ایسے علماء اور محققین مرنے پہنچے ہی نظر آتے ہیں جو اپنے قلم کو اپنی نفسانی خواہشات، ذاتی اور مذہبی جذبات اور کسی خاص گروہ کی طرفداری سے بالاتر نہ کو دیکھ کر کٹاوت کرتے وقت صرف محسوس اور مستند علمی حقیقتوں کو پیش نظر رکھتے ہوئے منطقی، معقول اور قابل قبول امور کی پیروی کر سکتے ہیں۔

ایسے حالات میں جب کہ علماء اور محققین ایسے بنیادی موضوعات کی طرف کم توجہ دیتے ہیں، استاد عسکری نے اس قسم کی بحث و تحقیق کا بیڑا اٹھایا ہے، جس کے نتیجہ میں حدیث و تاریخ کی بحثوں پر مشتمل اپنی گراں بہا علمی کتاب ”عبداللہ ابن سبا“ تالیف فرما کر ہمارے اختیار میں قرار دی ہے:

استاد محترم نے اس کتاب میں سیف ابن عرقمہ کی زندگی کے حالات، اس کے اور اس کی احادیث کے بارے میں محدثین اور ثقات کے نظریات، علماء اور محدثین کی نظر میں سیف کی احادیث اور افسانوں کی قدر و قیمت، سرانجام اس کو زمرہ یقینی اور جمہوری احادیث گمزنے کا مجرم ٹھہرانے کے سلسلے میں اس کتاب میں مفصل بحث و تحقیق کی ہے۔

اس بارے میں مفصل بحث کے بعد استاد اسی نقل شدہ روایات کے ذریعہ سے ”عبداللہ ابن سبا“ کی شخصیت پر بحث و تحقیق کرتے ہیں اور اس جستجو میں صحیح علمی روش کے مطابق ”عبداللہ ابن سبا“ کے بارے میں سیف ابن عرقمہ نقل ہوئی تمام احادیث اور روایات کی تحقیق کرتے ہیں۔ اس سلسلے



میں مؤرخین کی تمام تائیدات اور وضاحتوں، خاص کر ابو جعفر محمد بن جریر طبری نے جو کچھ نصوص اور وضاحتوں کی صورت میں "عبداللہ ابن سبا" کے بارے میں جو کچھ کہا ہے، اس سے استفادہ کرتے ہوئے سیف کے تمام افسانوں کو منسکس کر کے ثابت کر دیتا ہے کہ اس شخص (عبداللہ ابن سبا) سے مراد دروایات کا سرچشمہ صرف سیف بن عمر کے افسانے ہیں، اس کے علاوہ کسی اور مصدر و ماخذ میں ان کا ذکر نہیں ہوا ہے۔

یہ ایک حقیقت ہے کہ ہمارے بعض علمائے عقد میں، "عبداللہ ابن سبا" کے خیالی شخصیت ہونے اور سیف بن عمر حبشی کے ذریعہ اس کی زبانی جھوٹی احادیث جاری کرانے کے بارے میں متوجہ ہوئے تھے۔

متاخرین اور عصر حاضر کے علماء میں سے، عرب دنیا کے بے مثال ادیب و مصنف ڈاکٹر طرہ حسین نے بھی "عبداللہ ابن سبا" کے ایک السالوی اور خیالی شخصیت ہونے کے بارے میں اشارہ کیا ہے۔ لیکن ہمارے عقد میں اور متاخرین میں سے کوئی بھی اس حالت میں نہیں تھا جو سیف بن عمر جیسے افسانہ ساز اور جھوٹے آدمی کے حالات اور اس کی شخصیت کے بارے میں تحقیق کرنے کی زحمت اٹھاتا، حقیقت میں سیف بن عمر ایک ایسا شخص تھا جس نے بڑی آسانی کے ساتھ اسلامی تاریخ میں کئی دلائل اور سوراخوں کے اور ان کی زبان پر اپنی من پسند احادیث، اشعار اور رجز خوانیاں جاری کر کے اپنے اغراض و مقاصد کو ان سے نسبت دی ہے۔ جبکہ وہ خود جھوٹ، افسانے سازی، دلائل و دلیل جل کرنے اور زندقہ و کفر اعلیٰ میں معروف تھا۔

جناب مسکری پہلے محقق ہیں جنہوں نے "ابن سبا" کی روایت کے سلسلے میں جستجو کرنے کیجیے

قدم اٹھایا اور سیف کے ذریعہ سے اس کو قتل کرنے کی کیفیت کارئین کے اختیار میں دی، اس طرح کسی کیلئے حتیٰ طبعی تحقیق سے دور کا بھی واسطہ نہ رکھنے والوں کیلئے بھی چون و چرا کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی ہے۔

سیف کے انسانوں اور اس کے جھوٹ کی تحقیق کے دوران جناب عسکری کی نظر چند مشکوک احادیث و روایات پر پڑتی ہے، جن سے معلوم ہوتا ہے کہ اس (سیف) نے ان مشکوک روایتوں کو بعض نامور صحابیوں سے نسب دی ہے۔

یہ مسئلہ اس بات کا سبب بنا کہ استاد نے ”عبداللہ بن سہا“ کی بحث و تحقیق کو ادھر اور اچھوڑ کر ان مشکوک روایتوں اور ان کے راویوں کے بارے میں تحقیق کرنے کا فیصلہ کیا۔

استاد نے اس قسم کی احادیث کی روایت کرنے والے اصحاب کو پچھاننے کیلئے تاریخ کے صفحات میں مسلسل پانچ سال تک انتھک جستجو اور تلاش کی جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ

۱۔ سیف بن مر کے ۱۵۰ ایسے راویوں کا جعلی ہونا آشکار ہوا، جن کا حقیقت میں کوئی وجود نہیں تھا اور سیف نے انھیں حقیقی، مسلم اور ناقابل انکار اصحاب کی حیثیت سے پیش کر کے ان سے روایتیں بھی نقل کی ہیں۔

۲۔ سیف کی روایت کی گئی زیادہ تر احادیث بے بنیاد ہیں اور صرف سیف کے تغزل کی پیداوار ہیں اور اسی کی زبان پر جاری ہوئی ہیں۔

۳۔ اس کی بعض احادیث کسی حد تک حقیقی تھیں لیکن سیف نے خاندانی تعصب اور ذہنی

ہونے کے علوم ٹھہرائے جانے کے پیش نظر ان احادیث کو اپنے من پسند بنانے کیلئے ان میں تحریف اور تصرف کر کے ان کا حلیہ ہی بگاڑ کے رکھ دیا ہے اور اس طرح ان احادیث کی اصل کے ساتھ کوئی شہادت ہی باقی نہیں رہی ہے بلکہ بالکل جھوٹی احادیث بن کر سامنے آ گئی ہیں۔

۳۔ بہت سی جگہوں پر مشابہہ ہوتا ہے کہ سیف اپنا حدیث کو شروع میں ایک نامور اور حقیقی راوی یا محدث سے نقل کرتا ہے لیکن آخر میں راویوں کے سلسلہ کو اپنے کسی جملی صحابی تک پہنچاتا ہے اس طرح انسان ابتداء میں سوچتا ہے کہ یہ روایت صحیح اور بے عیب ہے لہذا تصور کرتا ہے کہ حدیث کے راویوں کی دوسری کڑیاں بھی صحیح ہوں گی جبکہ حقیقت میں ایسا نہیں ہوتا بلکہ اگر کوئی چالاک اور باہوش مؤرخ ایسی احادیث پر دقت سے نظر ڈالے تو اسے معلوم ہو جائے گا کہ اس قسم کی احادیث کو جھوٹ اور بے بنیاد طور پر ایسے نامور راویوں سے نسبت دے کر انہیں ان کی زبان پر جاری کیا گیا ہے۔ سیف نے خاص طور پر یہ کام کیا ہے تاکہ یہ دکھائے کہ یہ روایت اس سے نقل کی گئی ہے، جبکہ نامور راویوں سے متحول اس قسم کے مطالب سیف بن عمر حمی کے علاوہ کسی اور کے ہاں نہیں ملتے۔

بہر حال، مشکلات کے باوجود، استاد نے اس وسیع علمی اور تحقیقی کام کی انجام دہی کیلئے محکم عزم و ہمت کے ساتھ میدانِ گل میں قدم رکھا ہے جبکہ اس قسم کی علمی بحث و تحقیق کی راہ میں موجود مشکلات اور رکاوٹوں کے پیش نظر ایسے کام کو انجام دینا ایک گروہ کیلئے مشکل اور ناقابل برداشت ہوتا ہے، ایک شخص کی بات ہی نہیں کہاں ان تمام مشکلات و موانع کے باوجود انہوں نے اس کام کو بہت ہی اچھی طرح انجام دیا ہے۔

اس گراں بہا کتاب میں انتہائی باریک بینی کا لحاظ رکھنے کے علاوہ دیگر خوبیوں میں سے ایک

یہ ہے کہ اس میں سیف کی ہر خیالی شخصیت کے بارے میں مالک مالک باب میں مفصل بحث کی گئی ہے اس کے خیالی نام کن اور جگہوں کے بارے میں بھی تحقیق کی گئی ہے اس کے علاوہ ہر ایک فصل و بحث کے آخر میں اس سے متعلق مصادر اور مآخذ کو منظم و مرتب کر کے درج کیا گیا ہے تاکہ قاری کو اس کتاب کے علاوہ کہیں اور مراجعہ کرنے کی ضرورت نہ پڑے اس طرح اس کتاب میں سیف کے جعل کئے گئے اصحاب، ان سے نسبت دی گئی احادیث اور ان کی زبانی جاری کئے گئے اشعار و روایات جیسے مطالب کی وجہ سے بڑا شدہ شک و شبہات دور ہو جائیں۔

مؤلف محترم نے کتاب کے اس حصہ میں سیف بن عمر حمصی کے بلا واسطہ نقل کئے گئے ۱۵۰ جعلی اصحاب میں سے مندرجہ ذیل اصحاب کے حالات پر بحث و تحقیق کی ہے:

۱۔ قحطار بن عمرو بن مالک حمصی

۲۔ ماسم بن عمرو بن مالک حمصی

۳۔ اسود بن قطلہ بن مالک حمصی

۴۔ ابو مغرہ حمصی۔

۵۔ نافع بن اسود بن قطلہ حمصی۔

۶۔ عقیف بن منذر حمصی۔

۷۔ زیاد بن حنظلہ حمصی۔

۸۔ حرملہ بن سہیلہ حمصی۔

۹۔ حرمہ بن سلمیٰ حمصی۔

۱۰۔ یحییٰ بن عمر بن حاتم۔

۱۱۔ یحییٰ بن اٹک۔

۱۲۔ یحییٰ بن ابی اٹک۔

۱۳۔ یحییٰ بن خفاف۔

۱۴۔ یحییٰ بن عطاء۔

۱۵۔ یحییٰ بن جندب۔

۱۶۔ یحییٰ بن محبوب۔

۱۷۔ یحییٰ بن مالک۔

۱۸۔ یحییٰ بن نزار۔

۱۹۔ یحییٰ بن ابی اٹک۔

۲۰۔ یحییٰ بن ابی اٹک۔

۲۱۔ یحییٰ بن ابی اٹک۔

۲۲۔ یحییٰ بن عمر بن حاتم۔

۲۳۔ یحییٰ بن نزار۔

۲۴۔ یحییٰ بن نزار۔

۲۵۔ یحییٰ بن نزار۔

۲۶۔ یحییٰ بن نزار۔

۲۷۔ ابن عباس بن جراح۔

۲۸۔ اقرع بن عبد اللہ عیری۔

۲۹۔ صلصل بن مہمل۔

۳۰۔ عمرو بن محبوب، عماری۔

۳۱۔ عمر بن حفص، عماری۔

۳۲۔ عوف، درکانی۔

۳۳۔ عوف، زرکانی۔

۳۴۔ فضال بن عمرو۔

۳۵۔ خزیمہ بن ثابت انصاری

۳۶۔ شیر بن کعب

معزز مصنف نے اس کتاب کے مقدمہ میں ان محال پر مفصل روشنی ڈالی ہے، جن کے سبب قدیم زمانے سے آج تک مصنفین اور مؤرخین نے غلاب حقیقت اور جھوٹ پر مبنی ان مطالب کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔ اس سلسلے میں بنیادی اسباب کے طور پر اختیارات کا نا جائز فائدہ اٹھانا اور وقت کے حکام اور طاقتور طبقہ کی مصلحتوں کے موافق عمل کرنا بیان کیا گیا ہے۔

جیسا کہ ہم جانتے ہیں کہ اسلام سے پہلے اور پہلی صدی ہجری میں نیز اس کے بعد بھی مختلف معاشروں پر خاندانی تضبات کی درست حکمرانی تھی۔ اس کے پیش نظر ہم آسانی کے ساتھ سمجھ سکتے ہیں کہ سیف بن عمرو نے کیوں اپنے جلی اصحاب میں سے زیادہ تر گروہوں کو قبیلہ حمیم سے غلط کیا

۱۹ ہے

اس نے رسول خداؐ کے مہ سے پہلے حامی وعدہ دار کو قبیلہ 'حسیم' سے کیوں غلط کیا؟ جب کہ آنحضرتؐ کے نزدیک ترین رشتہ دار جیسے ابوطالب بنی ہاشم سے دوسرے اعزہ موجود تھے!۔

سیف نے اسلام کے پہلے شہید کو قبیلہ 'حسیم' سے غلط کیا ہے۔ رسول خداؐ کے پروردہ کو کسی جعل کہا ہے۔ حتیٰ آنحضرتؐ کے پروردہ صرف ایک حسیمی پروردہ کی تحقیق پر اکتفا نہیں کی ہے بلکہ اس نے بغیر خدا کیلئے دہ اور مسلولے بیٹے بھی حسیم سے غلط کئے ہیں!!

یہ وہ مطالب ہیں جن کے بارے میں مصنف محترم نے اس کتاب میں مفصل بحث و تحقیق کی ہے یہ وہ موضوعات ہیں جو مدار علماء و محققین کی طرف سے توجہ، تحقیق، جستجو، احادیث کی چھان بین اور جانچ پڑتال نہ کرنے کے سبب صدیوں تک دانشوروں سے پوشیدہ رہے ہیں۔

اہم مسئلہ زندہ رہی ہے، جس کا سیف طرم ظہر لیا گیا ہے۔ یہ چیز اس بات کی اجازت دیتی ہے بلکہ مجبور کرتی ہے کہ اپنے عقائد و انکار پر اسلام کا لبادہ ڈال کر اپنے ناپاک عزائم پر عمل کر سکے۔

اس طرح اسلام کی صحیح تاریخ میں شک و شبہ ایجاد کر کے رخنہ اندازی کرے۔ چونکہ سیف تحقیقات پر یہ طوطی رکھتا تھا۔ اس لئے وہ اپنے عقائد و انکار کو آسانی کے ساتھ متعدد احادیث اور روایوں کی صورت میں پیش کرنے میں کامیاب ہوا ہے۔ ان روایوں کو اس نے ایک دوسرے پر باہر کی صورت میں جعل کیا ہے ان روایوں میں سے بعض کو اس نے خیالی راویوں سے نقل کیا ہے اور بعض کو مشہور و معروف راویوں سے نسبت دی ہے اس طرح اپنے انکار و عقائد پر مبنی مطالبات و خواہشات کو ان کی زبانی بیان کرتا ہے، اس نے یہ روایتیں ایسے راویوں سے منسوب کی ہیں جو سالہا

سال پہلے اس دنیا سے جلی بے ہیں اور زعمہ نہیں ہیں جو اپنے بارے میں لگائی گئی تہمتوں کی تردید کر سکیں یا ان سے منسوب کی گئی روایتوں سے انکار کریں۔

اس کتاب نے علمی تحقیق میں ایک نیا باب کھول دیا ہے تصب و جذبت سے بالاتر یہ کہ تاریخ نویسی، تاریخ کے صفات سے طوٹ، جھوٹ اور توہمات کو پاک کرنے اور حدیث و روایات کو ظلم کی کوئی پرپر کئے میں یہ اپنی نوعیت کی پہلی کتاب ہے جس نے عام طور پر مجرا نہ اور حیرت انگیز حد تک اثرات ڈالے ہیں۔

آخر میں اس محنت کوش اور انتھک جستجو کرنے والے مصنف کا شکریہ ادا کرتا ہوں کہ انہوں نے اپنے مقدس مقصد تک پہنچنے کیلئے تنہا ایسا کارنامہ انجام دیا ہے جو حقیقت میں منتخب ماہروں، دانشوروں اور علم و ادب کے محققوں کی ایک ٹیم کا اجتماعی کام ہے۔

بغداد، جعفر العللی





# تحریف

- قرآن و سنت ایک دوسرے کے متمم ہیں۔
- گزشتہ ادیان میں تحریف کا مسئلہ۔
- سنت میں تحریف کے سلسلہ میں حنفیہ میں کی تقلید۔
- آسمانی کتابوں میں گزشتہ امتوں کی تحریفیں۔
- توریت میں تحریف کے چند ثبوت
- قرآن مجید ایک لافانی معجزہ
- قرآن مجید میں تحریف کرنے کی ایک ناکام کوشش
- اسلامی مصادر کی تحقیق ضروری ہے۔





خدا اور اس کے پیغمبر کی طرف سے وضع کئے گئے احکام و فرامین کے مقابلہ میں مؤمنین کے اختیارات کو سلب کرتے ہوئے فرماتا ہے:

﴿وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ يَكُونَ لَهُمُ الْخِيَرَةُ مِنْ أَمْرِهِمْ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ صِلَاً مَبِيناً﴾ ۱

اور کسی مؤمن مرد یا عورت کو اختیار نہیں ہے کہ جب خدا اور رسول کسی امر کے بارے میں فیصلہ کر دیں تو وہ بھی اپنے امر کے بارے میں صاحب اختیار بن جائے اور جو بھی خدا اور رسول کی نافرمانی کرے گا وہ بڑی کھلی ہوئی گمراہی میں مبتلا ہوگا۔

خدا نے تعالیٰ نے پیغمبر کو اس کی گفتار و رفتار میں اپنی حجت قرار دیکر انھیں امت کا پیشوا مقرر فرمایا ہے تاکہ لوگ ان کی پیروی کریں۔ جیسا کہ فرماتا ہے:

﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ الْآتَمَى الَّذِي يَوْمُنُ بِآخِرِهِ وَكَلَّمَاهُ وَتِغْوَاهُ﴾ ۲  
لہذا اللہ اور اس کے پیغمبر پر ایمان لے آؤ جو اللہ اور اس کے کلمات پر ایمان رکھتا ہے  
اور اسی کا اتباع کرو۔

دوسری جگہ فرماتا ہے:

﴿إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي﴾

۱ احزاب ۳۶

۲ صرف ۱۵۵ میں سلسلہ قرآن مجید میں بہت سی آیات موجود ہیں۔

کہ اگر تم لوگ اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو۔  
اور دوسرے مقام پر فرماتا ہے

﴿لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِي رَسُولِ اللَّهِ أُسْوَةٌ حَسَنَةٌ﴾

بے شک پیغمبر خدا تم لوگوں کیلئے بہترین نمونہ عمل ہیں۔

یہ اور اس کے علاوہ بھی اس موضوع کے بارے میں خدا کے ارشادات موجود ہیں۔ پیغمبر اسلامؐ نے بھی اس سلسلے میں چند فرمائشیں بیان کی ہیں، جن میں سے بعض مکتب خلفاء کی حسب ذیل صحیح اور مستحکم کتابوں میں درج ہوئی ہیں۔

۱۔ ”سنن“ ترمذی، ابن ماجہ، دارمی، ”مسند“ احمد اور اسی طرح سنن ابو داؤد میں ”کتاب السنن“ کے ”باب لروم السنن“ میں یوں آیا ہے۔

”مقدام بن معدی کرب سکنے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا۔

”جان لو کہ مجھ پر قرآن نازل ہوا ہے اور اس کے امراء اس کے ہم پایہ ملت بھی ہو شیا

رو و عنقریب ایک شکم میری تخت سے لٹک لگائے ہوئے کہے: صرف قرآن

۱۔ ازل مراد ۱۳

۲۔ اصحاب ۴۳

۳۔ مقدم سہلی کرب کھڑی، کتبہ کے دوسرے ناموں کے مراد سہلی سہا کی خدمت میں پہنچا ہے مقدم نے دسویں ضلع ۴۷

اعلائے تعلیم کی ہیں کہ سب کو مسلم کے علاوہ تمام مساجد اور مکتب میں تعلیم کیا گیا ہے مقدم نے شام میں عید جو ۱۱ سال کی عمر میں

وفات پائی۔ ”مسند“ (۱۳۳۳)، ”جوامع اسماء“ (۱۳۳۳)، ”تقریب اصحاب“ (۱۳۵۲)

۱۰۔ ربیع بن ملہ بن شمس۔

۱۱۔ ربیع بن الملک شمس۔

۱۲۔ لہ بن ابی لہ شمس۔

۱۳۔ سیر بن خفاف شمس۔

۱۴۔ عوف بن علاء شمس۔

۱۵۔ اوس بن جذیمہ شمس۔

۱۶۔ ہبل بن منجاب شمس۔

۱۷۔ کعب بن مالک شمس۔

۱۸۔ حصین بن غیار حنظل شمس۔

۱۹۔ حارث بن ابی ہاشم۔

۲۰۔ ذہیر بن ابی ہاشم۔

۲۱۔ طاہر بن ابی ہاشم۔

۲۲۔ سعید بن مسر بن اخذان سلمی۔

۲۳۔ عکاش بن ثور غوثی۔

۲۴۔ عبداللہ بن ثور غوثی۔

۲۵۔ مروان حکم قحالی۔

۲۶۔ مرزوقہ شمس بکلی۔

۲۷۔ ذریعہ بن عکس، خزاعی۔

۲۸۔ اقرع بن عبد اللہ حیرى۔

۲۹۔ صلعل بن شریمل۔

۳۰۔ عمرو بن محبوب، عامری۔

۳۱۔ عمر بن خفاجی، عامری۔

۳۲۔ عوف و رکابی۔

۳۳۔ عوفہ ذرقانی۔

۳۴۔ قضاہ بن عمرو۔

۳۵۔ خزیمہ بن ثابت انصاری

۳۶۔ بشیر بن کعب

عزز مصنف نے اس کتاب کے مقدمہ میں ان حوالہ پر غفلت روشنی ڈالی ہے، جن کے سبب قدیم زمانے سے آج تک مصطفیٰ اور عمر بن الخطاب نے خلافت حقیقت اور جھوٹ پر مبنی ان مطالب کو اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔ اس سلسلے میں بنیادی اسباب کے طور پر اشیاءات کا ناجائز فائدہ اٹھانا اور وقت کے حکام اور طاقتور طبقہ کی مصلحتوں کے موافق عمل کرنا بیان کیا گیا ہے۔

جیسا کہ ہم جانتے ہیں کہ اسلام سے پہلے اور پہلی صدی ہجری میں نیز اس کے بعد بھی مختلف معاشروں پر خانہ دانی انتصابات کی زیر دست حکمرانی تھی۔ اس کے پیش نظر ہم آسانی کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ سیف بن عمر حمی نے کیوں اپنے جعلی اصحاب میں سے زیادہ تر گروہوں کو قبیلہ حنیم سے غلط کیا



گھوڑے پر سوار ہو کر لوگوں کے درمیان اعلان کرو کہ ”بہشت مومنوں کے علاوہ کسی کا حق نہیں ہے اور کہہ دو کہ لوگ نماز کیسے جمع ہو جائیں“

عرباض کہتا ہے:

لوگ تمام اطراف سے نماز ادا کرنے اور پیغمبرؐ کے بیانات سننے کیلئے جمع ہوئے اور رسول خداؐ کے ساتھ نماز ادا کی۔ اس کے بعد رسول خداؐ کھڑے ہوئے اور فرمایا، کیا تم میں سے بعض لوگ آرام سے بیٹھے ہوئے گمان کر رہے ہو ہیں کہ خدائے تعالیٰ نے قرآن مجید میں حرام قرار دی گئی چیزوں کے علاوہ کسی اور چیز کو حرام قرار نہیں دیا ہے؟ ہوشیار ہو! میں نے تمہیں نصیحت کی ہے اور بعض امور کو انجام دینے اور بعض سے اجتناب کرنے کا حکم دیا ہے یہ سب قرآن مجید کے حکم کے برابر ہیں یا اس سے بھی زیادہ (یہ جائز اہمیت اور واجب العمل ہیں) خدائے تعالیٰ نے تمہارے لئے جائز نہیں قرار دیا ہے کہ تم ہل کتاب کے گھروں میں اجازت کے بغیر داخل ہو جاؤ یا ان کی عورتوں کو اذیت پہنچاؤ گے یا ان کے سونے کھاؤ گے جبکہ انہوں نے اپنے ذمہ لیا ہوا کام انجام دیا ہے۔

۳۔ ”مسند“ احمد حنبلی میں ابو ہریرہؓ سے نقل کر کے آیا ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

”ابو ہریرہؓ، طحطائی اور یزید ثعلبہؓ کہ ہر روز (ایک بار) اس لئے پڑھا تھا کہ اس کے پاس ایک پانچویں جی یا ایک بار رسولؐ کی خدمت میں حاضر ہوا اور اپنی پانچویں آئین میں چھپاے ہوئے تھا، اس لئے آنحضرتؐ نے اسے کہ ہر روز ”نکاح کر، یا ابو ہریرہؓ، عجمی کی جنگ میں رسول خداؐ کی خدمت میں حاضر ہو کر اسلام لایا ہے اس نے رسول خداؐ سے ۵۳۷ شیعہ رسالت کی ہیں۔ ان ماجدات کو امام اصحاب سے نقل کیا ہے“ (مسند طحاوی: ۱/۲۱۵) ”جامع الترمذی: ۲۵۹۵“ ”مہذب النبی: ۱/۱۲۱ (الصحیح المستدرک: ۱/۱۲۱)“

میں تم میں سے ایک شخص کو نہ دیکھوں کہ جس کے سامنے بیان کی جائے تو وہ آرام

سے اٹھ جائے۔ یہی لکھا ہوا ہے: اس سلسلے میں مجھے قرآن مجید سے بتاؤ!

”سنن“ داری کے مقدمہ میں حسان بن ثابت انصاریؓ سے روایت نقل ہوئی ہے کہ اس نے کہا:

جس طرح جریرؓ کیلئے قرآن لے کر نازل ہوئے تھے، اسی طرح آنحضرتؐ

کیلئے سُنّت لے کر بھی نازل ہوتے تھے۔

ثکان جبرئیل یسزل علی رسول اللہ بالسنة، ثمنا ینزّل علیہ بالقرآن

یہ قرآن مجید کی آیات اور احادیث نبوی کے چند نمونے ہیں جن میں امت اسلام پہ کو

رسول خداؐ اور آپؐ کی سنت کی اطاعت کرنے کا حکم ہوا ہے اور ان کی نافرمانی سے منع

کیا ہے۔ جو لوگ صرف قرآن مجید سے تمسک کر کے سنت رسول خداؐ کو پامال کرتے

ہیں اور اس کی امتثال نہیں کرتے وغیرہ ان کی سرزنش و ملامت کی ہے۔

اس کے پیش نظر بنیادی طور پر اسلام کو سنت وغیرہ کی طرف رجوع کے بغیر صرف قرآن مجید

کی آیات سے حاصل نہیں کیا جاسکتا۔ چند مثالوں سے اس حقیقت کو واضح اور روشن کیا جاسکتا ہے:

ابوہریرہؓ اور حسان بن ثابتؓ انصاریؓ فرماتے ہیں کہ رسول خداؐ کا شمار رسولوں کے حلقہ پر دستخط رسول

خداؐ نے اس کے حق میں فرمایا ہے: ”خدا نے تعالیٰ حسان کی اس وقت تک مدد نہ کی تھی کہ وہ اس سے تائب نہ ہو جب تک وہ رسول خداؐ

کی حدیث نہ کرتا ہے“ حسانؓ نے اس کا ایک اور ٹکڑا بھی نقل کیا ہے: ”میں نے رسول خداؐ کے فرمودہ میں سے کئی ایک میں بھی شریک

نہیں کیے۔ یہی خبر خداؐ نے میری بیان، شریعت سے اس کا منہ کیا، اس سے اس کا برا عبد اور حسانؓ نے رسول خداؐ سے

صرف ایک حدیث روایت کی ہے کہ ”ترہی“ کے علماء دیکھ کر انہوں نے اسے قتل کیا ہے۔ حسانؓ ۱۰۵ھ میں فوت ہوئے اور ۱۰۸ھ میں

وفات پائی، ”مسند حاکم“ (۱/۲۷۷)، ”معجم السیر“ (۲/۳۷۸) اور ”تقریب احمد“ (۱/۱۲۸)

قرآن مجید میں نماز پڑھنے کی تاکید کی گئی ہے۔ لیکن سنت وغیرہ کی طرف رجوع کے بغیر معلوم نہیں ہو سکتا کہ یہ عبادت کس طرح اور کن شرائط میں انجام دی جاسکتی ہے۔ ہم احادیث و سیرت وغیرہ کی طرف رجوع کر کے رکعتوں اور جہدوں کی تعداد، اذکار، قنائین اور مہلات نماز کے احکام تکمیل کے لیے نماز کو ادا کرنے کی کیفیت اور طریقہ کار معلوم کر سکتے ہیں۔

راج بھی اسی طرح ہے، ہم سنت وغیرہ کی طرف رجوع کر کے، احرام باندھنے کی نیت، میقات کی پہچان اور ان کی تخصیص، طواف کی کیفیت، مشرودہ میں توقف و حرکت، اپنے مخصوص اور محدود زمان و مکان میں ہری جمرات، قربانی اور ملحق و تقصیر کے علاوہ حج کے واجبات، مستحبات و مکروہات اور عمرات کے بارے میں مسائل و احکام سمجھتے ہیں۔

ان ہی امثالوں سے واضح طور سے معلوم ہو جاتا ہے کہ وغیرہ کی سنت کی طرف رجوع کئے بغیر صرف قرآن مجید کی طرف رجوع کر کے مذکورہ روئے زمین اور واجب شرعی کو انجام دینا ممکن نہیں ہے جبکہ شرع مقدس اسلام کے تمام احکام کی نوعیت بھی ایسا ہے۔

اس لئے ہماری ذمہ داری بنتی ہے کہ اسلام کو حاصل کرنے اور احکام الہی کی بروہی کرنے کیلئے قرآن مجید اور رسول خدا کی سنت کی جانب ایک ساتھ رجوع کریں اور اگر ایک شخص ان دونوں سے صرف ایک کی طرف رجوع کرے اور ان کو ایک دوسرے سے جدا کرے تو بیک۔ اس نے اپنے آپ کو اسلام کی پابندیوں سے آزاد کر کے اس کے قوانین کی من پسند تفسیر و تعبیر کی ہے کیونکہ کلید فہم و مفسر قرآن یعنی وغیرہ اکرم کو حذف کرنے سے انسان آزادی کے ساتھ اپنی رائے اور سلیقہ سے تعبیر و

سکتا ہے۔

## گزشتہ ادیان میں تحریف کا مسئلہ

ہمیں معلوم ہوا کہ صحیح اسلام کو معلوم کرنے اور قرآن مجید کے احکام پر عمل کرنے کیلئے پیغمبر خدا کی سنت کی طرف رجوع کرنے کے سوا کوئی چارہ نہیں ہے کیونکہ جب ہم سنت کی جانب رجوع کرتے ہیں (انتہائی افسوس کے ساتھ مشاہدہ کرتے ہیں کہ تحریفات، نقلی تفسیرات، معنی میں تاویل کر کے دوسروں کی سنتوں کو پیغمبر اسلام کی سنت میں شامل کرنے، پیغمبر اسلام پر جہتیں لگانے، حق کو چھپانے، افتراء باندھنے اور اسی طرح انحرافات اور تحریفات کی دوسری قسموں سے پیغمبر اسلام کی سنت بھری پڑی ہے پیغمبر اسلام کی سنت میں داخل ہونے والے تحریفات بالکل ویسے ہیں جیسے کہ گزشتہ امتوں میں واقع ہوئے ہیں اور خداوند تعالیٰ نے قرآن مجید میں ان کی خبر دے دی ہے اور ہم یہاں پر بعض کی جانب اشارہ کرتے ہیں۔

﴿وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الْهَنَاقِ أَوْفُوا الْكَيْتَابَ لَعْنَةُ اللَّهِ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْفُرُونَ

فَقَسَمُوا فَرَأَاهُمْ فَانْتَرَوْا بِهَذَا لَعْنَةُ اللَّهِ لِقَوْمٍ مَا يُشْكُرُونَ﴾ ۱۔

اس موقع کو یاد کر جب خدا نے جن کو کتاب دی ان سے عہد لیا کہ اسے لوگوں کیلئے

بیان کریں گے اور چھپائیں گے نہیں۔ لیکن انہوں نے اس عہد کو پس پشت ڈال دیا

اور تھوڑی قیمت پر بیچ دیا یا تو یہ بہت برا سودا کیا ہے۔

۲۔ ﴿لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى النَّاسِ إِذْ أَنْزَلَ فِيهِمُ الْقُرْآنَ وَلَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ فِيهِمُ لَفُلُتُوا وَلَقَدْ فَتَنَّا قُلُوبَهُمْ فَقَابِلَهُمْ فَخَرَقُوا

لَا تَكْلِمُ عَنْ مَوَاجِئِهِ وَ تَسُوا عَظَامُهَا دُكُّوْا بِهِ وَ لَا تَزَالُ تَطْلُعُ عَلَى  
غَايَةِ مِنْهُمْ إِلَّا قَلِيلاً مِنْهُمْ ﴿۱﴾

پھر ان کی عہد شکنی کی بناء پر ہم نے ان پر لعنت کی اور ان کے دلوں کو سخت بنا دیا۔ وہ  
ہمارے کلمات کو ان کی جگہ سے ہٹا دیتے ہیں اور انہوں نے ہماری یاد دہانی کا اکثر  
حصہ فراموش کر دیا ہے اور ہم ان کی خیانتوں سے ہمیشہ مطلع ہوتے رہو گے علاوہ  
چند افراد کے۔

۳۔ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ إِنَّمَا قُلُّوا الْحَقَّ بَالْبَاطِلِ وَ تَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ  
اتَّقُوا نَفْسَكُمْ ﴿۱﴾ ۲

اے اہل کتاب! کیوں حق کو باطل سے مشتبہ کرتے ہو اور جانتے ہوئے حق کی پردہ  
پوشی کرتے ہو۔

۴۔ ﴿يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ  
تُخْفُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَ يَنْفَعُ عَن كَثِيرٍ ﴿۱﴾ ۲

اے اہل کتاب! تمہارے پاس ہمارا رسول آچکا ہے جو ان میں سے بہت سی باتوں  
کی وضاحت کر رہا ہے، جن کو تم کتاب خدا میں سے چھپا رہے تھے اور بہت سی باتوں  
سے درگزر بھی کرتا ہے۔

۵۔ ﴿وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾ ۱

حق کو باطل سے مخلوط نہ کرو اور جان بوجھ کر حق کی پردہ پوشی نہ کرو۔

۶ ﴿الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَغْرُلُونَكَ كَمَا يَغْرُلُونَ أَنْفُسَهُمْ وَ إِنَّ فَرِيقًا

مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ۲

جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی ہے وہ رسول کو بھی اپنی اولاد کی طرح پھپھانتے ہیں۔

بس ان کا ایک گروہ ہے جو حق کو یہود دانستہ چھپا رہا ہے۔

۷ ﴿اِقْطَعُوا لَنْ يُؤْمِنُوا لَكُمْ وَ قَدْ كَانَ فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ

اللَّهِ ثُمَّ يُخَرِّفُونَ مِنْ بَغْيٍ مَا عَقَّبُوهُ وَ هُمْ يَعْلَمُونَ﴾ ۳

مسلمانو! کیا تمہیں امید ہے کہ یہ یہودی ایمان لائیں گے جبکہ ان کے اسلاف کا ایک

گروہ کلام خدا کو سکر کر تحریف کرتا تھا حالانکہ وہ سب سمجھتے تھے اور جانتے بھی تھے۔

۸ ﴿وَمِنَ الَّذِينَ خَافُوا نُخْرَفُونَ الْكُتُبَ عَنْ مَوَاضِعِهِ وَ يَقُولُونَ سَمِعْنَا وَ

عَصَيْنَا﴾ ۴

یہودیوں میں وہ لوگ بھی ہیں جو کلمات الہیہ کو ان کی جگہ سے ہٹا دیتے ہیں اور کہتے

ہیں کہ ہم نے بات سنی اور نافرمانی کی۔

۱۔ قر ۲۵

۲۔ قر ۱۳۶

۳۔ قر ۲۵

۴۔ قر ۲۵

۹۔ ﴿وَمِنَ الَّذِينَ خَادُوا سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ سَمَاعُونَ لِقَوْمٍ آخَرِينَ لَمْ يَلْحَقُواكَ يَتَحَفَّوْنَ الْكَلِمَ مِنْ بَعْدِ مَوَاجِئِهِ يَقُولُونَ إِنَّ أُوتِيَهُمْ هَذَا فَتَعَفُّوْا وَإِنْ لَمْ تُؤْتَوْهُ لَخَالِدُونَا لَعَلَّ

اور یہودیوں میں سے بھی بعض ایسے ہیں جو جھوٹی باتیں سنتے ہیں اور دوسری قوم والے جو آپ کے پاس حاضر نہیں ہوئے انہیں سنا تے ہیں۔ یہ لوگ کلمات کو ان کی جگہ سے ہٹا دیتے ہیں اور لوگوں سے کہتے ہیں کہ اگر بخیر کی طرف سے کیا دیا جائے تو لے لیا اور اگر یہ نہ دیا جائے تو پرہیز کرنا۔

۱۰۔ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُمُونَ مَا آتَاكَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ وَيَنْشُرُونَ بِهِ كُنُفًا لِّبَدَلِ أَوْلَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ لَيْسَ يَكُونُ لَهُمْ جَزَاءٌ إِلَّا أَنْ يَكُونُوا شِرْكًا لَهُمْ أَفَتَصَدَّقُونَ﴾

لوگ خدا کی نازل کی ہوئی کتاب کے احکام کو چھپاتے ہیں اور اسے تمہاری قیمت پر بیچ ڈالتے ہیں وہ حقیقت میں اپنے پیٹ میں صرف آگ بھرا رہے ہیں اور خدا روز قیامت ان سے بات بھی نہ کرے گا اور نہ ہی انہیں پاکیزہ قرار دے گا اور ان کیلئے دردناک عذاب ہے۔

۱۱۔ ﴿إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُمُونَ مَا آتَاكَ مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَىٰ مِنْ بَعْدِهَا

يٰۤاَيُّهَا النَّاسُ لِي الْكِتَابِ اُولٰٓئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللّٰهُ وَيَلْعَنُهُمُ اللّٰعِنُونَ ﴿١٠﴾  
 جو لوگ ہمارے نازل کئے ہوئے واضح بیانات اور ہدایات کو ہمارے بیان کر دینے  
 کے بعد بھی چمپاتے ہیں ان پر اللہ بھی لعنت کرتا ہے اور تمام لعنت کرنے والے بھی  
 لعنت کرتے ہیں۔

یہ سونے کے طور پر چند آیتیں تھیں کہ جن میں خدائے تعالیٰ گزشتہ احوں کے ذریعہ سے  
 حقائق کی تحریف اور جھٹکوں کے چمپانے کی خبر دیتا ہے۔



## سنت میں تحریف کی خبر اور اسلاف کی تقلید

ہم ذیل میں چند ایسی احادیث درج کرتے ہیں جن میں پیغمبر اسلامؐ نے اس بات کی خبر دی ہے کہ کس طرح یہ امت اپنی تمام رفتار و کردار میں گزشتہ امتوں کی تقلید کرے گی اور آنحضرتؐ واضح فرماتے ہیں کیا امت اسلامیہ گزشتہ امتوں کے کاموں پر قدم بہ قدم عمل کرے گی

۱۔ شیخ صدوق علیہ السلام مقامہ سے اپنی کتاب ”اکمال“ میں حضرت امام جعفر صادقؑ اور آپؑ کے آباء و اجداد سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

”كُلُّ مَا كَانَ فِي الْأُمَمِ السَّالِفَةِ فَإِنَّهُ يَكُونُ فِي هَذِهِ الْأُمَّةِ مِثْلَهُ ، خَلُو

النَّعْلَ بِالنَّعْلِ وَالْقِدَّةَ بِالْقِدَّةِ“

جو کچھ گزشتہ امتوں میں واقع ہوا ہے اسی کے مانند اس امت میں بھی واقع ہوگا،

جو توں کے جوڑوں اور تیر کے پروں کے مانند۔

اس حدیث کے نقل و ثبت میں سے راویوں کا سلسلہ یہ ہے: امام صادق (ت ۱۴۸ھ) نے اپنے والد گرامی محمد باقر (ت ۱۱۲ھ) سے ماہمل نے اپنے والد امام بن محمد بن محمد بن (ت ۱۱۰ھ) سے انہوں نے اپنے والد امام حسین بن محمد بن محمد بن رسول خدا (ت ۱۱ھ) سے انہوں نے اپنے والد امام علی بن ابی طالب (ت ۴۰ھ) سے اور انہوں نے اپنے چچا ابوہانی رسول خدا (صلی اللہ علیہ وسلم) سے جمعیہ سے روایت کیا ہے۔

تیسرے کتاب ”الاصلاح“ ص ۳۳ پر لکھتے ہیں: گزشتہ امتوں پر جعفری محمد بن علی بن حسین بن علی بن ابی طالب (علیہ السلام)

کے بعد کوئی بھی ایسے پانچ افراد نہیں ملے جنہوں نے سلسلہ روایت میں لگے ہو۔



”لتر کین سنن من کان قبلکم حلوها و مزہا“

تم لوگ اپنے اسلاف کی طرح و شیریں (بری اور بھلی) کروش کو اپناؤ گے۔

۳۔ احمد بن حنبل نے اپنی کتاب ”سنن“ میں اور مسلم و بخاری نے اپنی ”صحیح“ میں پیغمبرؐ کے صحابی ابو سعید خدریؓ سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

”لتبھن سنن من کان قبلکم یبراً بشیر و فراعاً فراعاً حی لو دخلوا  
حجر حبّ قہتموہم“۔

اپنے اسلاف کی رفتار کو تم لوگ قدم بہ قدم اور سوا پناؤ گے، حتیٰ اگر وہ کسی چھلی کے  
بل میں بھی گئے ہو گے تو تم لوگ بھی ایسا ہی کرو گے۔

ہم نے سوال کیا: اے رسول خداؐ! کیا آپؐ کی مراد یہود و نصاریٰ ہیں؟  
آنحضرتؐ نے جواب دیا، پھر کون!؟

یہ حدیث ایک اور روایت کے مطابق ”سنن“ احمد میں یوں درج ہوئی ہے:

ابو سعید و عبد بن ابی بن ثمان خدریؓ کی جنگ میں تیر سالہ لڑائی کے باپ نے اس کا ہاتھ پکڑ کر طبرستان کے حضور لا کر  
کہا یہ جو آدمی وہاں تک پہنچا ہے اسے رسول خداؐ نے اسے قبول نہیں کیا اور ہاتھ سے شکیں تاکہ وہ جنگ میں شرکت کرے۔ ابو سعید خدریؓ  
نے جنگ ہی اہل وطن میں شرکت کی ہے، مگر یہ حدیث میں مذکور ہے اس نے قریباً ۱۱۰ سال بعد میں رسول خداؐ سے روایت کی ہیں  
ملاح کے نو لکھن نے اس کی تمام احادیث کو نقل کیا ہے۔ ابو سعیدؓ نے ۷۰ سال بعد میں وفات پائی ہے۔ ”سند طباطبائی“ و ”جامع البیہ“ میں اس  
کی زندگی کے علاوہ بیان کئے گئے ہیں۔

ابو سعید خدریؓ کی حدیث میں جسے بخاری نے اس سے ایک اور روایت میں نقل کیا ہے کہ ”لو دخلوا“ کے بجائے ”لو  
صلکوا“ اور ”حبّ“ اس کے معنی ”جس کا اختیار دے“ ہے۔

۴۔ ہر = ہشت، اربع = کنفی سے دیہی اٹل کی انتہائی کم کا مصلہ، پنج = دو ہاتھوں کے درمیان کارہ کا مصلہ، دس = چار ہاتھوں  
میں کے مصلہ سمجھنے کے جائیں۔

لنضع سنن بنی اسرائیل، حتی لو دخل رجل من بنی اسرائیل جحر ضب لضعفوه۔  
تم لوگ بنی اسرائیل کی روش اپنا دے اس طرح کہ اگر بنی اسرائیل میں کوئی شخص سوار کے  
بل میں داخل ہوا ہوگا تو تم بھی اس کی پیروی میں جاؤ گے۔

۳۔ ابن ماجہ نے اپنی ”سنن“ میں، احمد نے اپنی ”مسند“ میں، متقی نے ”کنز العمال“ میں اور بخاری  
نے اپنی صحیح میں ابو ہریرہ سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

لا تقوم الساعة حتى تأخذ امی بأخذ القرون قبلها طراً بشیراً و ذراعاً بذراع۔  
جب تک قیامت برپا نہیں ہوگی، جب تک کہ میری امت گزشتہ امتوں کی روش پر مو  
ہو پیروی نہ کرے گی۔ سوال کیا گیا:

اے رسول خداؐ! کیا جو سیویں اور رومیوں کی طرح؟ فرمایا: ان کے علاوہ، اور کون لوگ ہیں؟  
اسی مطلب کو ”مسند“ احمد میں یوں بیان کیا گیا ہے:

و الذی نفسی بیده لضعف سنن الذین من قبلکم طوراً بشیراً و ذراعاً  
بذراع و باعاً طباعاً حتی لو دخلوا جحر ضب لضعفوه

قسم اس ذات کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے تم لوگ اپنے اسلاف کی روش پر  
موہو اور قدم بہ قدم پیروی کرو گے، حتیٰ اگر وہ پھل کے سوراخ میں داخل ہوئے  
ہوں گے تو تم لوگ بھی اس میں داخل گے۔ پوچھا گیا:

اے رسول خداؐ! کن کے بارے میں، کیا اہل کتاب کے بارے میں فرما رہے ہیں؟  
آنحضرتؐ نے جواب میں فرمایا:

بھڑکوں لوگ!!

۵۔ عیسیٰ اور احمد نے اپنی ”مسندوں“ میں، متقی ہندی نے ”کنز العمال“ میں اور ترمذی نے اپنی ”صحیح“ میں ابو داؤد لکھی روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتُرَكِّبَنَّ مَنَّةً مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ

”تم اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ تم لوگ اپنے اسلاف کی روش کی پیروی کرو گے۔“

یہی حدیث ”مسند“ احمد میں یوں آئی ہے۔

لَتُرَكِّبَنَّ مَنَنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مَنَّةً مَنَّةً

”تم لوگ روشِ روش پر اپنے اسلاف کی تقلید کرو گے۔“

۶۔ حاکم نے پر اپنی ”مستدرک بر صمیمین“ میں اور ”مجمع الزوائد“ میں ”بزاز“ سے نقل کر کے ابن عباس سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

لَتُرَكِّبَنَّ مَنَنْ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ شَبْرًا مَشْبُورًا وَزُرْعًا بَرْدًا وَبَاهَاً بَاحًا

”حتیٰ تو ان احلہم داخل حجر حب لدخلتم۔“

”تم لوگ موبہ اور قدم بہ قدم اپنی اسلاف کی روش پر چلو گے حتیٰ اگر ان میں سے کوئی

اسلام قبل از اسلام لایا ہو۔“ اس کے نام اور اسلام لانے کی تاریخ میں اختلاف ہے کہ آپؐ نے جب ہجرت کی ہے وہاں کہ میں ذاتِ نبی سے کہ ایک بڑی شرکت نہیں کی ہے اور احمد میں اسلام لایا گیا ہوا ہے کہ رسول خداؐ سے ۳۳۰ شمسی روایت کی ہیں جسے علامہ نے حسب المرحوم احمدؒ کیا ہے ابو داؤد نے کہ میں ہمیشہ احمدی کی اور ۶۹۵ھ سے ۸۵۰ھ سال کی عمر محمدؐ کی پرفتوح سے اس کی زندگی کے حالات ”مسماحاً“ (۱۲۹۵ھ) ”مباح“ (۱۳۹۵ھ) میں بیان فرمائیں۔

چمکی کے بل میں گھس گیا ہوگا تو تم لوگ بھی اس میں گھس جاؤ گے۔

۷۔ ترمذی نے اپنی ”صحیح“ میں اور حاکم نے اپنی ”مستدرک“ میں سیوطی کی تفسیر کے پیش نظر بیان کیا ہے کہ عبداللہ عمرو نے رسول خداؐ سے روایت کی ہے کہ ”نخضرت“ نے فرمایا۔

لوا تعی علی امتی ما اتی علی بنی اسرائیل ، حلوا النعل بالنعل ، حتی  
ان کان فی بنی اسرائیل من اتی امہ حلاجة لکان فی امتی من فعل  
ذالک

جو کچھ بنی اسرائیل پر گزری ہے بالکل ویسے ہی میری امت پر بھی گزرے گی، حتیٰ  
اگر بنی اسرائیل میں کسی نے اپنی ماں سے علانیہ طور پر بھیسڑی کی ہوگی تو میری امت  
میں ایسا شخص پیدا ہوگا جو اس کام کو انجام دے گا!

۸۔ ”مجمع الزوائد“ میں بزاز کی ”مسند“ سے اور متقی نے حاکم کی ”مستدرک“ سے نقل کر کے ابن عباس  
سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

فترکون من من کان فیکم شیراً بشیر و ذراعاً بذراع و باعاً بیاع ،  
حتى لو ان احلهم دخل حبر صلب لدخلتم حتی لو ان احلهم جامع  
امہ لفلحتم!

تم لوگ سو ہو اور قدم بدم اپنے اسلاف کے نقش قدم پر چلو گے حتیٰ اگر ان میں سے  
کوئی گدھے کے منہ پر گھڑ ہوگا تو تم لوگ بھی دیباہی کرو گے بلکہ اگر ان میں سے  
کسی نے اپنی ماں سے مباشرت کی ہوگی تو تم لوگ بھی ایسا ہی کرو۔

۱۔ احمد بن حنبل نے اپنی ”مسند“ میں ”مجمع الزوائد“ کے مصنف نے ”ابن سعد انصاری“ کو سے نقل کر کے لکھا ہے کہ رسول خداؐ نے فرمایا:

وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَتَوَكَّسَنَّ مِنْ كَانَ قَبْلَكُمْ مِثْلًا بِهِ مِثْلُ  
قَسَمِ اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے تم لوگ اپنے اسلاف کے نقش  
قدم پر سو ہو چلو گے!

جیسا کہ ”مجمع الزوائد“ کے مطابق طبرانی نے مذکورہ حدیث کے آخر میں یہ اضافہ کیا ہے کہ  
رسول خداؐ نے اس کے ضمن میں فرمایا:

حتى لو دخلوا جحر حصب لا يحتموہ .  
ہم نے سوال کیا:

اسے رسول خداؐ! کیا آپ کی مراد یہود و نصاریٰ ہیں؟  
آنحضرتؐ نے جواب دیا:

ان یہود و نصاریٰ کے علاوہ اور کون ہو سکتے ہیں؟

ابن سعد بن ابی شیبہ انصاری، ذخیرہ خدائی رحمت کے دانہ کی ہر چھوڑ سال چھی۔ کل نے چار بن ہفت کے زمانہ کو بھی مدد  
کیا ہے، چنانچہ کل کے مصلحت کی مدد کرنے کے جرم میں عہدِ باغیہ کی کون پر تلائی کی ہو گئی جائے۔

کل نے رسول خداؐ سے ۱۸۸۸ عجمیوں کی ہیں کہ اصحاب کل نے اس سب کو روک دیا ہے کل نے ۱۸۸۸ عجمیوں کی ہیں  
پائی ہے۔ کہتے ہیں کہ دروس خدا کا آفرین کا ہی تھا جس نے وقت پائی۔ ”مسند“ (۱۳۶) ”جامع المسیر“ ۱۸۸۸، ”قریب  
الحدیث“ (۲۳۶)







## آسمانی کتابوں میں گزشتہ امتوں کی تحریفیں:

گزشتہ بحث میں ہمیں معلوم ہوا کہ گزشتہ امتوں میں واقع ہونے والی تحریفوں کے بارے میں خدائے تعالیٰ نے خبر دیدی ہے اور ضمیرِ خدا نے بھی خبر دی ہے کہ یہ امت گزشتہ امتوں کی تمام باتوں پر موقوف کر کے ان کی خبر دی کرے گی۔

اب اگر ہم اس امت میں واقع ہوئی تحریفات کا گزشتہ امتوں میں واقع ہوئی تحریفات سے موازنہ کریں تو معلوم ہوگا کہ گزشتہ امتوں نے ان تحریفات کو آسمانی کتابوں میں انجام دیا ہے اور خدائے تعالیٰ نے ان کے اس عمل کو یوں یاد فرمایا ہے:

﴿قُلْ مَنْ أَنْزَلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَىٰ نُورًا وَهُدًى لِلنَّاسِ

فَيُحْضِلُونَ لَهُ أَطْيَسَ يَتْلُونَهَا وَيُخْفُونَ كَثِيرًا﴾

ان سے پوچھئے کہ جو کتاب سنی لے کر آئے تھے وہ نور اور لوگوں کیلئے ہدایت تھی

اسے تم لوگ کچھ ظاہر کر کے اور کچھ چھپا کر ایک کتاب قرار دے رہے ہو، تاکہ اسے

کس نے ہزل کیا ہے

یاد فرمایا ہے:

وَإِنْ مِنْهُمْ لَفَرِيقٌ يَتْلُونَ الْكِتَابَ لَا يَحْضُرُونَ مِنَ الْكِتَابِ وَخَا

هُوَ مِنَ الْكِتَابِ وَيَتْلُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَخَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَ

يَقُولُونَ عَلَىٰ اَظْهَرَ الْكُلْبِ وَهُمْ يَفْهَمُونَ ۝

انہیں یہودیوں میں سے بعض وہ ہیں جو کتاب پڑھنے میں زبان کوتاہی مٹا دیتے ہیں تا کہ تم لوگ اس تحریف کو بھی اصل کتاب سمجھنے لگو، حالانکہ وہ اصل کتاب نہیں ہے اور یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ سب اللہ کی طرف سے ہے حالانکہ اللہ کی طرف سے ہرگز نہیں ہے یہ خدا کے خلاف جھوٹ بولتے ہیں حالانکہ سب جانتے ہیں۔

یا ابراہیم:

﴿قَوْلٌ لِلَّذِينَ يَخْتَابُونَ الْكِتَابَ بِآيَاتِهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ جَنَدِ اللَّهِ يَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا قَوْلٌ لَهُمْ مِمَّا كُتِبَتْ آيَاتُهُمْ وَ زَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْتَسِبُونَ﴾ ۝

و اے وہ ان لوگوں پر جو اپنے ہاتھ سے کتاب لکھ کر یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا کی طرف سے ہے تا کہ اسے تھوڑے دام میں بیچ لیں ان کیلئے اس تحریر پر بھی عذاب ہے اور اس کی کمانی پڑ بھی۔

ہم خدائے تعالیٰ کی آیات کے صدق کو ان کی موجودہ رائج کتابوں میں واضح اور روشن طور پر دیکھتے ہیں، جیسا کہ تورات کے عجمی سفر کے قیرے باب میں آدم کی تخلیق کے بارے میں یوں پڑھتے ہیں۔

خدائے تعالیٰ نے آدم سے جھوٹ بولتے ہوئے کہا: خیر و شر کی معرفت والے درخت

سے کچھ نہ کھانا، اگر کسی دن اس سے کھایا تو مر جاؤ گے، سانپ، جو خشکی کے حیوانوں میں مکار ترین حیوان ہے، نے ”خو“ سے کہا: اگر آپ لوگ اس درخت سے کھائیں گے تو مرے گئیں نہیں، بلکہ خدا جانتا ہے جس دن اس سے کھائیں گے آپ کی آنکھیں کھل جائیں گی اور خدا کے مانند خیر و شر سے واقف ہو جائیں گے۔ آدم اور حوا نے اس درخت سے کھایا، آنکھیں کھل گئیں تو انہوں نے اپنے آپ کو برہنہ پایا اور خدا کی آواز اس وقت سنی جب نیم صبح کے وقت بہشت میں رہا تھا لہذا انہوں نے اپنے آپ کو اس سے چھپایا۔ خدائے تعالیٰ نے بلند آواز میں آدم سے مخاطب ہو کر فرمایا: تم کہاں ہو؟ آدم نے کہا: تیری آواز کو میں نے بہشت میں سنا لیکن چونکہ میں عریاں تھا، ڈر گیا، اس لئے خود کو چھپا لیا۔ خدائے کہا: کس نے تمہیں اس امر سے آگاہ کیا کہ تم برہنہ ہو؟ کیا تم نے اس درخت سے کھایا جسے میں نے منع کیا تھا؟ آدم نے اپنی داستان خدا کو سنائی، تو خدائے کہا اب جبکہ آدم بھی ہماری طرح خیر و شر سے آگاہ ہو گئے ہیں، اب مجید نہیں کہ اپنے ہاتھ کو بڑھا کر درخت حیات سے بھی کھائیں اور ہمیشہ کیلئے زندہ رہیں۔ لہذا انسان کو نکال باہر کیا اور بہشت کے مشرقی حصہ میں کر دیوں کو بے پایاں اور درخت حیات کی نگہبانی کے لئے ایک چمکتی ہوئی تیز دھار تلوار معین فرمائی!!

توریت نے بہشت میں آدم کی داستان کو اس طریق بیان کیا ہے جبکہ قرآن مجید فرماتا ہے کہ یہ شیطان تھا جس نے ان دونوں کو اس ممنوعہ درخت سے کھانے پر اکسایا۔ قرآن مجید بتلیمان یوں ہے۔

وَوَلَّاسْتَهُمَا إِنِّي لَكُمَا لَوْنٌ النَّاصِحِينَ فَذَلَّلَا هُمَا بِغُرُورٍ فَلَمَّا ذَلَّلَا

الشَّجَرَةَ يَدَلَّتْ لَهُمَا سَوَآئُهُمَا وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ عَلَيْهِمَا مِنْ زُرْقٍ النِّجْوَةِ

وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَ أَقُلْ لَكُمَا إِنَّ  
الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَنُو مُبِينٌ ﴿٢٢٣٧﴾ (اعراف ۲۲۳۷)

اور (شیطان نے) دونوں سے قسم کھائی کہ میں تمہیں نصیحت کرنے والوں میں سے  
ہوں، پھر انہیں دھوکہ کے ذریعہ درخت کی طرف جھکا دیا اور جیسے ہی ان دونوں نے  
پکھا، شرم گاہیں کل گئیں اور انہوں نے درختوں کے پتے جوڑ کر شرم گاہوں کو چھپانا  
شروع کر دیا تو ان کے دہب نے آواز دی کہ کیا ہم نے تم دونوں کو اس درخت سے منع  
نہیں کیا تھا اور کیا میں نے تمہیں نہیں بتایا تھا کہ شیطان تمہارا کھلا ہوا دشمن ہے؟

ہم نے توریت میں ذکر ہوئی آدم کی داستان کا قرآن مجید میں ذکر ہوئی اسی داستان سے  
موازنہ کیا اور دیکھا کہ توریت میں کس طرح حقیقت تحریف ہو کر خرافات میں تبدیل ہوئی ہے۔

توریت کا مطالعہ جاری رکھتے ہوئے ہم اس کے سطر ٹکڑوں کے انیسویں باب میں مشاہدہ  
کرتے ہیں کہ لوطؑ کی بیٹیاں رات میں اپنے باپ کو مست کر کے ان کے ساتھ ہمستری کرتی ہیں  
اور حاملہ ہوتی ہیں۔ اس داستان کو توریت میں یوں پڑھتے ہیں لوطؑ کی بیٹیاں اپنے باپ سے حاملہ  
ہو گئیں ان کی بڑی بیٹی نے ایک بیٹے کو جنم دیا جس کا نام ”موآب“ رکھا کہ جس سے قبیلہ ماآبی کی نسل  
جلی ہے چھوٹی بیٹی نے بھی ایک بیٹے کو جنم دیا جس کا نام ”بنی امی“ رکھا جس سے بنی امون کی نسل آج  
تک بانی ہے۔

جب ہم اس مطالعہ کے دور میں ”اس کے ٹکڑے سطرے“ سے پڑھتے ہیں۔

يعتوب بن خبیر ابتداء شب سے صبح تک ایک قوی پہلوؤں سے لکھتی لڑتے رہے ہر اہم نام ان کا حریف

انہیں اسرائیل کا لقب دیا ہے یہ داستان اترت میں یوں آئی ہے:

یعقوب کا حریف جب دیکھتا ہے کہ وہ یعقوب کو مطلوب نہیں کر سکا تو یعقوب کی راہ پر ہاتھ مار کر زور سے دبا تا ہے اور کہتا ہے مجھے چھوڑ دو، پوچھئے کو ہے؟! یعقوب جواب میں کہتے ہیں:

جب تک مجھے مبارکباد نہ دو گے تمہیں نہیں چھوڑوں گا وہ پوچھتا ہے: تمہارا نام کیا ہے؟ وہ جواب دیتے ہیں: یعقوب حریف کہتا ہے:

آج کے بعد تمہارا نام یعقوب نہیں بلکہ اسرائیل ہے کیونکہ تم نے خدا اور انسان سے جنگ کی ہے اور انھیں مطلوب کیا ہے۔

یعقوب نے اس جنگ کا نام ”جنگ جمل“ رکھا اور کہتے تھے میں نے یہاں خدا کو آسنے سے منع دیکھا ہے اور میری روح نے نبوت پائی ہے!

ہم تو ریت کا مطالعہ جاری رکھتے ہوئے اس کے سفر خروجا کے بیسیویں باب میں یوں پڑھتے

ہیں:

جب قوم نے دیکھا کہ موسیٰؑ نے اس پہاڑ سے نیچے اترنے میں تاخیر کی تو ہارون کے ہاں جمع ہوئے اور ان سے کہا کہ اٹھو اور ہمارے لئے ایک ایسا خدا بناؤ جو ہمارے سامنے رہا چلے۔ کیونکہ وہ موسیٰؑ، جو ہمیں سرزمین مصر سے باہر لائے تھے ان پر کیا گزری ہے۔ ہارون نے ان سے کہا: سونے کے گنوارے جو تمہاری عورتوں،

بیٹوں اور بیٹیوں کے کالوں میں ہیں، انہیں نکال کر میرے پاس لاؤ۔ لہذا امت کار  
ہر فرد کالوں سے گوشوارے اندر کر ہارون کے پاس لے آیا۔ ہارون نے ان  
گوشواروں سے لے کر ایک گوسالہ کا مجسمہ بنادیا۔ اس کے بعد لوگوں نے کہا: اے  
بنی اسرائیل یہ تمہارے خدا ہیں جنہوں نے تمہیں سرزمین مصر سے باہر نکالا۔ ہارون  
نے جب یہ دیکھا تو ان کے سامنے ایک ذبح خانہ تعمیر کیا اور بلعد آواز میں کہا: کل خدا  
کی عید ہے۔

لیکن قرآن مجید گوسالہ بنانے، قوم کو گمراہ کرنے کی نسبت سامری کی طرف دے کر کہتا ہے کہ  
ہارون نے انہیں ایسے کام کے انجام دینے سے منع کیا تھا لیکن انہوں نے ان کی بات نہ مانی۔ اس  
مطلبے میں ہم کلام اللہ میں یوں پڑھتے ہیں:

﴿فَكَذَّبَكُمْ فَقَالَ السَّامِرِيُّ فَانْخَرَجَ لَهُمْ عِجْلًا جَسَدًا لَهُ خُورٌ فَقَالُوا  
هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى .. وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا  
لَكُمْ بَرُودٌ يَوْمَئِذٍ وَإِنْ رَأَيْتُمْ الرَّسُلَ فَاقْبَلُوهُ وَاطِيعُوا أَمْرِي فَلَمَّا اتَّخَذَ  
عَلَيْهِ غَاكِيزًا خَتَمَ بِرِجْعِ الْإِنَّمَا مُوسَى﴾

پھر سامری نے ان کیلئے ایک گائے کے بچے کا مجسمہ بنایا جس میں آواز بھی تھی تو  
لوگوں نے کہا: یہی تمہارا اور موسیٰ کا خدا ہے۔۔۔

ہارون نے تو ان لوگوں سے پہلے ہی کہہ دیا تھا کہ تمہاری کذبہ تمہارا امتحان لیا گیا

ہے اور چٹک تھا دارب رحمان ہی ہے لہذا امیر الابرار اور میرے امر کی اطاعت کرو۔  
 ان لوگوں نے کہا کہ ہم اس کے گرد جمع رہیں گے یہاں تک کہ موتی ہمارے درمیان  
 والہیں آجائیں۔

## توریت میں تحریف کے چند ثبوت:

گزشتہ مطالب میں ہم نے توریت میں دو قسم کی تحریفوں کے نمونے بیان کئے۔ ایک میں  
 خدائے تعالیٰ سے ایک ایسی چیز کی نسبت دی گئی ہے جس سے وہ متبرہ و پاک ہے۔ اور دوسری تحریف  
 میں خدا کے پیغمبروں ایسی باتیں دی گئی ہیں جن سے وہ متبرہ و پاک ہیں۔

توریت اور انجیل میں تحریف کے سلسلے میں بہت زیادہ شواہد و ثبوت موجود ہیں ارباب نظر و  
 تحقیق نے انہیں جمع کر کے ان پر بحث، تحقیق اور تنقید کی ہے۔ من جملہ محترم دانشور مجاہد الاسلام بلال فی  
 ہیں جنہوں نے اپنی بحث و تحقیق کے نتیجہ کو اپنی دو کتابوں "الوحلة المملوسية" اور "الهدی الی  
 ذہن المصطفیٰ" میں منکس کیا ہے۔

انہوں نے اور دیگر محققین نے توریت و انجیل میں تحریف کے موارد کو اپنی دقیق، مفصل اور  
 تاریخی تحقیق اور جانچ پڑتال کے ذریعہ ثابت کیا ہے۔ امریکہ کے ڈاکٹر "ہانس" نے اپنی کتاب مقدس  
 کی قاموس میں لفظ "انجیل" میں ان کی طرف اشارہ کیا ہے اور اس سلسلے میں قابل اعتراض موارد کو  
 ہر طرف کرنے کی کوشش کی ہے لیکن اس میں کامیاب نہیں ہوئے۔

اس بحث کے خارجہ پر ہم ذیل میں سر مشید کے تفسیروں باب کے تحریف کے ثمن نمونے پیش



کرتے ہیں:

- ۱۔ ذیل میں دیا گیا نمونہ اس نسخہ کی تصویر ہے جسے ”جناب پاوری راسخس“ نے عبرانی زبان سے فارسی میں ترجمہ کیا ہے اور یہ نسخہ لندن کے درجہ ڈاکٹرس پریس میں ۱۸۳۹ء میں چھپ چکا ہے۔

- ۲۔ ذیل میں اسی باب کی ایک اور تصویر ہے جو ۱۸۳۹ء میں لندن کے درجہ ڈاکٹرس پریس میں مشرقی روم کے یہودیوں کی عبادت گاہوں کیلئے ۱۶ء میں طبع شدہ ایک نسخہ سے نقل کر کے اس کی اشاعت کی گئی ہے:



۱۔ **سیدنا** : یہ وہ جگہ ہے جہاں پر خدائے تعالیٰ نے حضرت موسیٰؑ پر تورات کی شریعت نازل فرمائی جسے چوتھے حصے میں اچھی طرح بیان کیا ہے اور تاکید فرمائی ہے وہ شریعت یعقوب کی میراث ہے جو بنی اسرائیل کے نام سے معروف ہیں۔ اس لحاظ سے یہ شریعت قوم بنی اسرائیل سے مخصوص ہے۔

۲۔ **مصحف یا صحیفہ** : لفظ ”مصحف“ کے بارے میں کتاب کا موسیٰ مقدس میں اور لفظ ”ساحف“ کے بارے میں موسیٰ کے تعمیل بلدان میں کی گئی تشریح کے پیش نظر یہ ان سرزمینوں کا نام ہے جس کے پہاڑوں کے بیچ میں ”قدس“ واقع ہے۔

اس توصیف کے پیش نظر یہ وہی جگہ ہے جہاں ”حضرت یحییٰ بن مریمؑ“ پر انجیل کی شریعت نازل ہوئی ہے پھر حضرت موسیٰؑ کے بیانات میں اس کی کوئی وضاحت نہیں کی گئی ہے۔

۳۔ **کوہ فاران** : جیسا کہ تورات کے سفر کنونی کے اکیسویں باب میں آیا ہے کہ فاران ایک ایسی جگہ کا نام ہے جہاں حضرت ابراہیمؑ نے اپنی بیوی سارہؑ کی خواہش پر اپنی دوسری بیوی ہاجرہؑ اور اکلوتے بیٹے اسماعیلؑ کو چھوڑا تھا۔ اس موضوع کی نمبر ۴ میں یوں وضاحت ہوئی ہے :

اسماعیلؑ نے صحرائے ”فاران“ میں رہائش اختیار کی اور ان کی ماں نے ان کیلئے سرزمین مصر سے ایک شریک حیات کا انتخاب کیا۔

تمام مورخین اس بات پر متفق ہیں کہ جناب اسماعیلؑ اپنی ماں کے ساتھ مرتے دم تک وہاں رہے اور وہیں دفن ہوئے آپ کی قبر قبر اسماعیلؑ کے نام سے معروف ہے۔

اس لحاظ سے کوہ فاران مکہ کے پہاڑوں میں سے ایک پہاڑ ہونا چاہیے۔ جیسا کہ یا توت موسیٰ

نے اپنی کتاب ”معم البلدان“ میں، ابن منظور نے ”لسان العرب“ میں، فیروز آبادی نے ”قاموس“ میں اور زبیدی نے ”تاج العروس“ میں لفظ ”قاران“ میں اس کی وضاحت کی ہے۔

کوہ قاران پر نازل ہونے والے قوانین شریعت کی تشریح اور اس جگہ پر حکم خدا کے ظہور کی کیفیت کے بارے میں ”پادری رافسن“ کے ترجمہ کے نمبر میں یوں بیان ہوا ہے۔

... اور کوہ قاران سے نور افشاں ہوا اور دس ہزار مقرنین کے ساتھ وارد ہوا، اس کے دائیں ہاتھ سے ایک آتشین شریعت ان لوگوں کے لئے پہنچی، بلکہ وہ تمام قبیلوں سے محبت کرتا تھا، تمام مقدمات تمہارے اختیار میں ہیں، مقریان بھی تمہاری خدمت میں ہوں گے تمہارے حکم کی تعمیل کریں گے۔

یہی مطلب روم میں چمپے ہوئے نسخہ میں اس طرح ہے: قاران کی پہاڑی سے ہزاروں پاکیزہ لوگوں کے ساتھ ظاہر ہوا اپنے دائیں ہاتھ میں شریعت لئے ہوئے تمام قوموں سے محبت کرتا ہے اور بھی پاکیزہ لوگ اس کے اختیار میں ہیں جو بھی اس سے نزدیک ہوتے ہیں اس کے حکم کو قبول کرتے ہیں۔

کوہ قاران سے ظہور، کہ میں موجود کوہ قاران کے قارحرامی خاتم الانبیاء پر نزول قرآن مجید پر دلالت کرتا ہے اور یہی بخیر ہیں جو دس ہزار افراد لے کر کہ - سرزمین قاران - میں داخل ہوتے ہیں اور اسے فتح کرتے ہیں۔ یہ وہی ہیں جو پرچم شریعت یا ایک آتشین سنت - جہاد و پیکار کی شریعت - کے حامل ہیں۔ اور ہذا خریدی بخیر ہیں جو قبائل اور لوگوں کو دوست رکھنے والے ہیں، قرآن مجید اس سلسلے میں فرماتا ہے:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا رَحْمَةً بِلْعَالِمِينَ﴾

اور ہم نے آپ کو عالمین کیلئے صرف رحمت بنا کر بھیجا ہے۔

یوں فرماتا ہے:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيرًا وَنَذِيرًا﴾

اور اے پیغمبر! ہم نے آپ کو تمام لوگوں کیلئے صرف بشیر و نذیر بنا کر بھیجا ہے۔

یہ اشراق اور ظہور صرف حضرت خاتم الانبیاء پر دلالت کرتا ہے اور پیغمبر اسلام کے علاوہ کسی

اور پیغمبر پر صدق نہیں آتا ہے۔ کیونکہ

موسیٰؑ صرف اپنے بھائی ہارونؑ اور منیٰؑ چند حواریوں کے ہمراہ شریف لائے تھے۔ اس لئے

یہ جملہ ”اور میں ہزار مقررین کے ساتھ روانہ ہوا“ ان میں سے کسی ایک پر صدق نہیں کرتا ہے۔

اسی طرح یہ جملہ: ”اور دائیں ہاتھ سے انہیں آئین شریعت پہنچا“ ہرگز حضرت مسیٰؑ پر

صدق نہیں آتا ہے۔

اسی طرح یہ جملہ کہ ”تہاگل اور لوگوں کو دوست رکھنے والے تھے“ حضرت موسیٰؑ کیلئے مناسب

نہیں لگتا کیونکہ ان کی شریعت قوم بنی اسرائیل کیلئے مخصوص تھی۔

لہذا ان ہی اسباب کی بناء پر تورات کے مختلف نسخے تحریف کی زد میں آ گئے ہیں۔ ہم نے

درج ذیل خاکہ میں تحریف کے ہر ایک مورد کو الگ الگ دکھایا ہے:

طبع	پہلا جملہ	دوسرا جملہ	تیسرا جملہ
رائے خاں	اور دس ہزار مقرران کے ہر ہفتہ شریف لائے۔	اور اس کے دائیں ہاتھ پر استاذ تلمیذ شریعت بچے۔	بلکہ قبائل کو دوست رکھتا تھا۔
رومی	اور ان کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہیں۔	اور اس کے دائیں ہاتھ پر آگ کی شریعت	لوگوں کو دوست رکھنے والا
امریکی	قدس کی بلندی سے آئے۔	اور دائیں ہاتھ سے ان کیلئے ایک شریعت کی آگ	لہذا لوگوں کو دوست رکھتا ہے۔

اسکا نتیجہ بات ہے کہ پہلا جملہ "اور دس ہزار مقرران کے ہر ہفتہ شریف لائے" دوسرے جملہ "اور ان کے ساتھ ہزاروں پاک لوگ ہیں" میں تحریف ہوئی ہے۔ آخر میں یہ جملہ غلط ہو کر اس جملہ میں تحریف ہوا ہے کہ "قدس کی بلندی سے آئے" تاکہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ظہور پر دلالت کرے!۱۱

دوسرے جملہ "آئین شریعت" میں تحریف کر کے "آگ کی شریعت" اور پھر اسے "شریعت کی آگ" میں تحریف کیا گیا ہے۔ اس کا اسلام کے بنیادی عقائد میں شریعت پر دلالت نہ کرے اس لیے اس طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی شریعت کا حقد نفی ہو جائے۔  
تیسرے جملہ میں "بلکہ قبائل کو دوست رکھتا ہے" سمجھوتہ بنی ہے اسے جملہ "لوگوں میں" اور پھر "لوگوں کو دوست رکھتا ہے" میں تحریف کی گئی ہے تاکہ پیغمبر اسلام پر دلالت نہ کرے بلکہ دوسرے پر دلالت کرے۔

## قرآن مجید ایک لافانی معجزہ:

ہم نے توریت کے ایک حصہ میں ۱۸۳۱ء میں واقع ہوئی تحریف کے طرز و طریقہ کو نمونہ کے

طور پہچان کیا۔

لیکن قرآن مجید کے بارے میں خدائے تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وہ ہر قسم کے دغس و تصرف اور

تحریف سے خدا کی پناہ میں ہوگا اس سلسلے میں فرماتا ہے:

﴿وَأَنَّ لِّكُتَابِ عَزِيزٍ لَا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلَا مِنْ خَلْفِهِ تَتْرِكُنَّ

بَيْنَ يَدَيْهِ عَزِيزٍ﴾

اور یہ ایک عالی مرتبہ کتاب ہے، جس کے قریب سامنے یا پیچھے کسی طرف سے باطل

آجی نہیں سکتا ہے کہ یہ خدائے حکیم و حمید کی نازل کی ہوئی کتاب ہے۔

اور خدائے تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ وہ خود اس کا محافظ اور پھانے وال ہوگا، جیسے کہ فرماتا ہے:

﴿وَأَنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾

ہم نے ہی اس قرآن کو نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔

حقی رسول خدا بھی اپنی بات کو خدا کے کلام کے برابر قرار نہیں دے سکتے، جیسا کہ خدائے تعالیٰ

فرماتا ہے:

لَا تَخْلُقُ شَيْئًا

﴿تَسْرِبَلْ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَ لَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَابِ لِي لَا تَخْلَلْنَا مِنْهُ  
بِالْبَيْبِ ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ فَمَا يَكُفُّكُمْ مِنْ آخِرِهِ عَنْهُ حَاجِزِينَ﴾<sup>۱</sup>  
یہ (قرآن) رب العالمین کا نازل کردہ ہے اگر یہ پیغمبر ہماری طرف سے کوئی بات  
گڑھ لیتا تو ہم اس کے ہاتھ کو پکڑ لیتے اور پھر اس کی گردن اڑا دیتے پھر تم میں سے  
کوئی مجھ پر کئے والا نہ ہوتا۔

یہ کہ اگر خدائے تعالیٰ قرآن مجید کو اپنے پیغمبر سے چھین لیتا تو رسول خدا کچھ نہیں کر سکتے:  
﴿وَلَئِنْ جِئْنَا لَنُلَاقِيَنَّ بِالَّذِي نُوْحِتْ إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا﴾<sup>۲</sup>  
اور اگر ہم چاہیں تو جو کچھ آپ کو وحی کے ذریعہ دیا گیا ہے اسے اللہ لیں اور اس کے  
بعد ہمارے مقابلہ میں کوئی سازگار اور ذمہ دار نہ ملے۔

اس کے علاوہ خدائے تعالیٰ نے خبر دی ہے کہ اگر جن انسان باہم متعلق ہو کر قرآن کے اندر  
کسی کتاب کو فراہم کرنے کی کوشش کریں گے تو بھی وہ ہرگز اس میں کامیاب نہیں ہوں گے:  
﴿فَلْيَنْفِرْ لِيَنفِرْ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَىٰ أَنْ يَأْتُوا بِحِثْلٍ هَذَا الْقُرْآنِ لَا  
يَأْتُونَ بِحِثْلِهِ وَ لَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا﴾<sup>۳</sup>  
آپ کہہ دیجئے کہ اگر انسان اور جنات سب اس بات پر متفق ہو جائیں کہ اس قرآن  
کا ٹھلے آئیں تو بھی نہیں لاسکتے، چاہے سب ایک دوسرے کے مددگار اور پشت



پناہ ہی کیوں نہ ہو جائے۔

قرآن مجید کے مثل کسی کتاب کو لانے کے بارے میں انسان و جنات کی مجموعی قدرت اور توانائی سے نفی کرتے ہوئے فرماتا ہے:

﴿وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا وَلَنْ تَفْعَلُوا فَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي وَقُوتُهَا النَّاسُ وَالْجِبَارَةُ أَعَذَتِ الْمُنكَافِرِينَ﴾<sup>۱</sup>  
 اگر تمہیں اس میں کوئی شک ہے، جسے ہم نے اپنے بندے پر نازل کیا ہے تو اس کے  
 جیسا ایک ہی سورہ لے آؤ اور اللہ کے علاوہ جتنے تمہارے مددگار ہیں سب کو بلا لو۔  
 اگر تم اپنے دعوے اور خیال میں سچے ہو۔ اور اگر تم ایسا نہ کر سکو اور یقیناً نہ کر سکو گے تو  
 اس آگ سے ڈرو جس کا ایذا من انسان اور پھر میں اور جسے کافروں کیلئے مہیا کیا  
 گیا ہے۔

اور دوسرے مقام پر فرماتا ہے

﴿وَمَا يَقُولُونَ إِلَّا الْحَقَّ قُلْ فَأْتُوا بِخَيْرِ سُورَةٍ مِثْلِهِ مُخْتَرَاتٍ وَادْعُوا مَنْ  
 اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ لَئِنْ لَمْ يَنْتَهِبُوا لَكُمْ لَاقِلًا  
 لَتَكُنَّ الْقُرُونُ يَوْمَ يَأْتِي السَّمَاءُ دُخَانًا﴾<sup>۲</sup>

کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ یہ قرآن بندے نے گڑھ لیا ہے تو کہہ دیجئے کہ اس کے جیسے  
دس سوے گڑھ کر تم بھی لے آؤ اور اللہ کے علاوہ جس کو چاہا اپنی مدد کیلئے بلاؤ اگر تم  
لوگ اپنی بات میں سچے ہو۔ پھر اگر یہ آپ کی بات قبول نہ کریں تو سمجھ لو کہ جو کچھ  
نازل کیا گیا ہے سب خدا کے علم سے ہے۔

اور مزید فرماتا ہے۔

﴿وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَكِنْ تَصْلِيْقُ إِلَيْهِ  
بَيْنَ يَدَيْهِ وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ لَا رَيْبَ فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۚ أَمْ يَقُولُونَ  
الْمُتَرَاةَ قُلْ فَلَتَأْتُوا بَشُورَةً مِنْهُ ۚ وَادْعُو مَنِ اسْتَغْنَىٰ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ﴾

اور یہ قرآن کسی غیر خدا کی طرف سے افتراء نہیں ہے بلکہ اپنے ماستی کی کتابوں کی  
تصدیق اور تفصیل ہے جس میں کسی شک کی گنجائش نہیں ہے یہ رب العالمین کا نازل  
کردہ ہے۔

کیا یہ لوگ کہتے ہیں کہ اسے شیئر نے گڑھ لیا ہے تو کہہ دیجئے کہ تم اس کے جیسا ایک  
فی سوں لے آؤ اور خدا کے علاوہ جسے چاہا اپنی مدد کیلئے بلاؤ، اگر تم لوگ سچے ہو۔

## قرآن مجید میں تحریف کی ایک ناکام کوشش

جو کچھ ہم نے یہاں تک بیان کیا وہ قرآن مجید کی شان میں خدا کا کلام تھا جو دقیق علمی بحث و  
تحقیق کے ذریعہ مکمل طور پر ثابت ہو گیا ہے، اس کے تکرار کی گنجائش نہیں ہے۔  
لیکن حیرت کی بات ہے کہ بعض روایات اس کے برخلاف کہتی ہیں ذیل میں ان کے چھ  
نمونے پیش کئے جاتے ہیں:

۱۔ بخاری اور مسلم کی ”صحیح“، ابوداؤد کی ترمذی اور ابن ماجہ کی ”سنن“ اور مالک کی ”موطاء“  
میں یہ روایت نقل ہوئی ہے جسے ہم ذیل میں ”صحیح بخاری“ سے بھیہ نقل کرتے ہیں۔  
خلیفہ دوم عمر بن خطابؓ سے روایت ہے کہ

خدا نے تعالیٰ نے عمرؓ کو مبعوث فرمایا اور قرآن کو آپؐ پر نازل فرمایا۔ جس کی آیات  
میں آیت ”رحم“ بھی موجود تھی کہ ہم نے اس آیت کو پڑھا اور سمجھا اور رک کیا ہے۔ رسول خداؐ  
اور آپؐ کے بعد ہم نے اسی آیت سے استدلال کر کے ”رحم“ یعنی ”سنگسار“ انجام دیا ہے۔  
اب مجھے اس بارے میں ڈر ہے کہ زمانہ گزرنے پر کوئی یہ کہے کہ خدا کی قسم میں نے آیت ”رحم“  
کو کتاب خدا میں نہیں دیکھا ہے! اور لوگ اس واجب الہی کو ترک کر کے گمراہ ہو جائیں جبکہ

قرآن مجید کی رو سے زمانے بھٹکتے ہیں اور ہماری عمر بڑھتی ہے۔

۲۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”ان الله بعث محمداً (ص) و انزل علیہ الکتاب لکان معا انزل الله آية  
الرحم لقرائنها وحيها، ورحم رسول الله (ص) ورحمنا بعده فاعلم ان قال بانه في زمان ان يقول لا اقل  
و الله ما وجد آية الرحم في كتاب الله فليطرحها ترك فليطرحها الله و الرحم في كتاب الله حق على من  
زعم اننا نحن...“

۳۔ عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم: ”ان الله بعث محمداً (ص) و انزل علیہ الکتاب لکان معا انزل الله آية  
الرحم لقرائنها وحيها، ورحم رسول الله (ص) ورحمنا بعده فاعلم ان قال بانه في زمان ان يقول لا اقل  
و الله ما وجد آية الرحم في كتاب الله فليطرحها ترك فليطرحها الله و الرحم في كتاب الله حق على من  
زعم اننا نحن...“

اس روایت کے آخر میں مڑ کی خیالی آیہ ”رجم“ کے سلسلے میں لیکن ماجنے اس طرح لکھا ہے: ہم آیہ رجم کو یوں پڑھتے تھے۔

الشیخ و الشیخۃ اذا رجا فارجموا البتۃ

جب ایک مرد اور عورت زنا کے مرتکب ہو جائیں تو انہیں سنگسار کرو۔

یہی مطلب مالک کی ”موطا“ میں یوں آیا ہے: ہم اس آیت کو اس طرح پڑھتے تھے۔

الشیخ و الشیخۃ فارجموا عتقا البتۃ۔

پھر اسی حدیث میں ”صحیح بخاری اور ”مسند“ احمد میں خلیفہ دوم سے منقول ہے کہ: ہم اس آیت کو کتاب خدا میں پڑھتے تھے۔

أَلَا تَرَوْنَهُمْ عَنِ آيَاتِكُمْ فَلَا يَكْفُرُ بِكُمْ أَن تَوَعَّظُوا عَنْ آيَاتِكُمْ

اپنے باپ سے منہ موڑنا اگر ایسا کرو گے تو کفر کے مرتکب ہو گے۔

۲۔ مسلم کی ”صحیح“، ابوداؤد، نسائی اور دارمی کی ”سنن“ اور مالک کی ”موطا“ میں ام المؤمنین

حائشہ سے ایک روایت نقل کی گئی ہے ”ہم یہاں پر ”صحیح مسلم“ میں نقل ہوئی اس حدیث کی عین عبارت نقل کرتے ہیں۔

ام المؤمنین حائشہ سے منقول ہے کہ:

قرآن میں نازل ہونے والی آیتوں کے ضمن میں ”ہا طموس مرتبہ لادھ پلانے کی آیت“ بھی

اس کتاب سے نقل کر کے تقریباً اسی عنوان کی حدیث ”مسند“ احمد (۱۳۶۵) اور ابن ماجہ (۱۱۳۵) سے ”مسند احمد“ (۱۸۳۵) میں نقل کی ہے۔



قرآن مجید میں ایک ایسا سورہ بھی تھا جو تسبیحات کی شبیہ تھا میں نے اسے بھی فراموش کر ڈالا۔ صرف اس کا یہ حصہ یاد ہے کہ ارشاد ہوتا ہے:

اے ایمان لانے والو! تم جس چیز کو انجام نہیں دیتے اسے زبان پر کیوں لاتے ہو؟

تاکہ تمہاری گردن پر گواہی لکھ جائے اور قیامت کے دن تم سے پوچھا جائے کہ کیسے؟

اسکا بناوٹی اور معمولی احادیث! اگر کسی مطلب پر دلالت کر سکتی ہیں تو وہ مطلب یہ ہوگا کہ حدیث نبوی کے مطابق اس امت میں بھی ایسے افراد ہیں جو گزشتہ امتوں کے مانند آسمانی کتاب میں تحریف کرنے پر اتر آئیں گے۔ اس سلسلے میں آنحضرتؐ فرماتے ہیں:

تم لوگ اپنے اسلاف کی روش پر حیر کے ہر دوں اور جوتوں کے جوڑے کے مانند چلو

گے۔ اس حدیث کے اگر وہ کسی جھپکی کے بل میں گھس گئے ہوں گے تو تم لوگ بھی اس میں گھس جاؤ گے۔

لیکن قرآن مجید میں تحریف کے بارے میں ان خود غرضوں کی تمام کوششیں ناکامی اور رسوائی سے دوچار ہوئیں۔ جیسا کہ خداوند فرماتا ہے: ”قرآن کے قریب، سامنے یا پیچھے کی طرف سے باطل آجی نہیں سکتا ہے“ اور خدائے تعالیٰ اپنی کتاب کو ایسے بیحدہ مطالب کی آلودگیوں سے بچالے گا جن سے عربوں کا ذوق سلیم بھی نفرت کا اظہار کرتا ہے۔ جیسا کہ خدائے تعالیٰ فرماتا ہے: ”ہم

اور مستور اور گراں قدر کتابوں کے ایک حصہ میں ان عوامی کمالات کا جو ذخیرہ ہے ہمیں کہہ رہے ہیں کہ وہ انہیں سمجھ کر ہے کہ حقائق تک پہنچے اور یہ مطالب اور بحث کو حکم و حین مطالعہ سے جدا کرنے کیلئے اپنی بحث و تحقیق کو ہادی رہا۔

نے یہی قرآن کا نازل کیا ہے اور ہم ہی اس کی حفاظت کرنے والے ہیں۔“

ارواءُ الہی کے تحت، قرآن مجید لاکھوں مسلمانوں کے ذریعہ دست بدست پھرانے اور عصر رسالتؐ سے آج تک نسل بہ نسل منتقل ہونے کے باوجود ہر قسم کی تحریف اور آلودگیوں سے پاک اور محفوظ رہ کر اسی حالت میں موجود ہے جس حالت میں رسول خداؐ نے اسے تبلیغ فرمایا تھا اور انشاء اللہ اسی صورت میں آئندہ بھی محفوظ رہے گا۔

## اسلامی مصادر کی تحقیق ضروری ہے:

اس کے باوجود ہم دیکھتے ہیں کہ اس قسم کے بیہودہ اور توہمات پر مشتمل مطالب اگرچہ قرآن مجید میں نفوذ نہیں کر سکے ہیں لیکن بہر صورت روایات و احادیث اور گراں قدر کتابوں میں سرایت کر چکے ہیں جنہوں نے انہوں کو مشغول کر رکھا ہے۔

اگرچہ قرآن مجید تحریف سے محفوظ رہا ہے لیکن منہج کسی صورت میں تحریف اور دخل و تصرف سے محفوظ نہیں رہا ہے اس سلسلے میں دشمنان اسلام، من جملہ یہود، نصاریٰ، زندقہ اور دیگر منافقین اسلام کا بارہا ہونہار کے مسلمانوں کے اندر گھس کر مختلف صورتوں میں اور وسیع پیمانے پر رسول خدا کی احادیث، آپؐ کی سیرت، اصحاب کی سیرت، تاریخ اسلام، احادیث اور تفسیر قرآن میں ہر قسم کی تحریف اور دخل و تصرف کرنے میں کامیاب ہوئے ہیں!! یہاں تک کہ شاید ہمیں گزشتہ امتوں میں کوئی ایسی امت نہیں مل سکے گی جس نے اپنے پیغمبر کیلئے ایک سو پچاس اصحاب جمل کئے ہوں اور انہیں حقیقی و مسلم کتابوں کے عنوان سے اپنے ہم عقیدوں کے سامنے پیش کیا ہو! جس چیز کو اس کتاب

میں مد نظر رکھا گیا ہے، وہ یہ ہے کہ اسلامی مصادر کی حتی الامکان تحقیق و جستجو کر کے بغیر اسلام کیلئے مدلل کئے گئے اس قسم کے اصحاب کو منجھوایا جائے۔ انشاء اللہ اس کام کو انجام دیا جائے گا۔

لیکن مسلمانوں کی بڑی اکثریت یہ اعتقاد رکھتی ہے کہ جو کچھ ہمیں اپنے اسلاف سے ملتا ہے وہ سب کا سب صحیح ہے اور اسے ہر قسم کی آنکڑی اور دخل و تصرف سے پاک و منزه جانتے ہیں۔ چنانچہ بحث و تحقیق کے ضمن میں اگر تاریخ طبری میں کسی صحابی کی خبر یا سیرۃ النبی ہشام میں بغیر اسلام سے مربوط کسی خبر یا آنحضرتؐ سے مربوط کسی بھی حدیث کو اپنی مورد اعتماد و احترام کتابوں میں یا اس قسم کے دوسرے مصادر میں پاتے ہیں تو جوں و چرا کے بغیر اطمینان کامل کے ساتھ اس مطلب کو آنکھیں بند کر کے قبول کر لیتے ہیں۔ اور اس کے صحیح یا غلط ہونے کے بارے میں بحث و تحقیق کرنے کی ہرگز اپنے آپ کو تکلیف نہیں دیتے۔ بلکہ اس کے برعکس ان کے علماء اور دانشور بھی، مذکورہ مصادر کے مؤلفین نے جو کچھ اپنے فہم، ذوق اور سلیقہ کے مطابق لکھا ہے، اسے آنکھیں بند کر کے قبول کرتے ہیں۔

ہم کتاب ”عبداللہ بن سبا“ کے مختلف حصوں کی تحقیق و جستجو کے دوران پیردان مکتب خلفاء کے مطمئن ترین طبع یعنی ”تاریخ طبری“ میں چند بڑی تحریفات سے دوچار ہوئے جو اصحاب سے قصور میں ہیں۔ یہ تحریفات، تاریخی حقائق کو الٹ پلٹ کر دینے کا سبب بنی ہیں اور انہیں اپنے پہلی دانتوں سے غریف کر کے رکھ دیا ہے۔

اگر ایک محقق، اسکے نزدیک سیرت میں مطمئن ترین کتاب ”سیرۃ ابن ہشام“ یا انکی انتہائی



مور احمد حدیث کی کسی بھی کتاب کی تحقیق کرے تو ان میں حرمت انگیز حد تک جھوٹ اور تحریف کا سامنا کرے گا۔

گزشتہ بحث کے پیش نظر ہم اس قسم کی سیرت، حدیث و تاریخ کی کتابوں کے بارے میں درج ذیل تین راہوں میں سے کسی ایک کا انتخاب کرنے پر ناگزیر ہیں۔

۱۔ صرف قرآن مجید پر کثفا کریں اور اپنے اسلام کو اسی میں تلاش کریں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کیا ہے کہ اس قسم کے اقدام کا نتیجہ ترک اسلام ہے جو قرآن کو ترک کرنے کے برابر ہے۔

۲۔ انہیں کتابوں کو، کہ جن پر اکثر مسلمانوں کو اطمینان ہے اور ان میں درج مطالب کے صحیح ہونے پر ایمان رکھتے ہیں تسلیم کر لیں اور جو کچھ ان میں درج ہے اسے بلاچوں و چرا قبول کر لیں اور کسی بحث و تحقیق کے بغیر ان کی روایتوں کے مضامین، راویوں کے سلسلہ، ان کا تاریخ و سیرت کی دوسری کتابوں میں موجود مطالب سے موازنہ وغیرہ سے چشم پوشی کر کے سب کچھ قبول کر لیں۔

ہماری اس بحث و تحقیق کے پیش نظر نتیجہ یہ نکلے گا کہ ہم صحیح کے بجائے تحریف اور حق کے بجائے باطل کو قبول کر لیں اور اس طرح وہی پہلا نتیجہ حاصل ہوگا۔

۳۔ یہ کہ حدیث، سیرت اور تاریخ کی تمام کتابوں کا مطالعہ کر کے ان پر بحث، تحقیق، تنقید اور جانچ پڑتال کر کے ان سند، متن اور مضمون کے لحاظ سے موازنہ کریں اور علمی بنیادوں پر حاصل شدہ تحقیق کے نتیجہ کو قبول کریں۔

قرآن مجید کے علاوہ تمام اسلامی مصادر کے بارے میں ہم مجبور ہیں کہ مذکورہ تین راہوں میں سے کسی ایک کا انتخاب کریں۔ لیکن ہم نے دیکھا کہ پہلے دور اسے اسلام اور قرآن سے منہ مڑنے

کے مترادف ہیں، پس جب صحیح اسلام اور اس کے سچے قوانین کی ضروری کے خرابیاں ہیں تو اہم ناگزیر ہیں کہ اسی تیسرے طریقے یعنی بحث و تحقیق اور عقیدہ جو صحیح اور علمی ہے اس کا انتخاب کرنے کو ہی قبول کریں۔

اس انتخاب میں ضروری ہے کہ اصحاب کی سیرت پر بحث و تحقیق کو دوسرے امور پر مقدم قرار دیں، ہم نے بھی اسی بحث کو دوسری بحثوں پر مقدم قرار دیا ہے۔

کیونکہ صحابہ ہمارے اور حدیث کے درمیان رابطے کی کڑی ہیں۔ ہم نے اس سلسلے میں دیکھا کہ سیرت سے مربوط بعض روایات بعض ایسے اصحاب سے روایت کی گئی ہیں کہ خدائے تعالیٰ نے انہیں پیدا ہی نہیں کیا ہے!

اس طرح ہمیں چاہئے کہ اس بحث و تحقیق میں عقیدہ، تحقیق اور چاٹچ پڑتال کرنے وقت انتہائی اہم کتابوں کو اہم پر اہم کو غیر اہم کتابوں پر مقدم قرار دیں یا سادہ الفاظ میں امکان کی حد تک اپنی بحث و تحقیق میں انتہائی مشہور کتابوں کو دوسرے درجہ کی مشہور کتابوں اور دوسرے درجے کی کتابوں کو غیر مشہور کتابوں پر مقدم قرار دیں۔

اب میں نے انتہائی افساری کے ساتھ فیصلہ کیا ہے کہ اس بحث و تحقیق کے سلسلہ کو اسی پروگرام کے تحت جاری رکھوں اور اگر خدائے تعالیٰ نے اس پروگرام میں میری مدد فرمائی تو اس کا شکر گزار رہوں گا ورنہ اسلام کے علماء اور محققین کی ذمہ داری ہے کہ بغیر خدا کی سنت کو آلودگیوں اور تحریکات سے پاک کرنے کیلئے قدم اٹھائیں۔

## خلاصہ

چونکہ تمام اسلام قرآن و سنت میں ہے، لہذا صحیح اسلام کو رد کرنے کیلئے ضروری ہے کہ ان دونوں کی طرف رجوع کیا جائے کوئی شخص قرآن کو سنت سے جدا نہیں کرتا مگر وہ شخص کہ جو اپنی خواہش و مرضی کے مطابق ٹل کر ناپا جاتا ہے اور قرآن مجید کی اپنی نفسانی خواہشات کے مطابق تاویل و تفسیر کرنا چاہتا ہے۔ خدائے تعالیٰ اور پیغمبر خداؐ نے حکم دیا ہے کہ قرآن و سنت کی طرف ایک ساتھ رجوع کیا جائے۔ لیکن جب ہم اسلام کو حاصل کرنے کیلئے سنت کی طرف رجوع کرتے ہیں تو دیکھتے ہیں کہ یہ سنت مختلف صورتوں میں تحریف کا شکار ہوئی ہے۔ اس تحریف اور دخل و تصرف میں امت اسلامیہ موجود گزشتہ امتوں کے نقش قدم پر چلی ہے۔

خدائے تعالیٰ نے گزشتہ امتوں کی تحریف کے بارے میں اور پیغمبر خداؐ نے اس امت کے گزشتہ امتوں کے نام امور میں پیروی کرنے کی خبر دی ہے۔ یہی امر دسوں ہزار جاوٹی اور تحریف شدہ روایتوں، سیرت، تاریخ اسلام، عقائد اساسی، تفسیر قرآن میں اور ایسے ہی دوسرے امور میں شامل ہو کر صحیح اسلام کے نظروں سے اوچل ہو جانے اور حقیقت تک رسائی کے بہت مشکل ہو جانے کا سبب بنا ہے۔ اس کے علاوہ یہی تحریفات اور دخل و تصرف مسلمانوں کی یقینی، اتحاد و اتفاق کو پارہ پارہ کر کے انہیں مختلف ٹولوں اور گروہوں میں تقسیم کرنے کا سبب بنے ہیں۔

اس لحاظ سے اگر ہم صحیح اسلام کو سمجھنا چاہیں تو ہمیں اس قسم کی بحث و تحقیق کی سخت ضرورت ہے اور اس ضرورت کا اسلام کے احکام پر عمل کرتے وقت شدت سے احساس کرتے ہیں۔

اس کے علاوہ اگر مسلمانوں کے امور اور ان کا اتحاد ہمارے پیش نظر ہے تو ہم اس قسم کی بحث و تحقیق کے تحت محتاج ہوں گے، کیونکہ آج کل مسلمانوں کے درمیان اختلاف و افتراق کا سرچشمہ اسلام کے تمام امور میں ہزاروں کی تعداد میں متعدد نقیض احادیث کے وجود کے علاوہ کچھ نہیں ہے۔

اسی طرح اس قسم کی تحقیقات و بحث و مباحثہ کے بغیر بغیر اسلام کے لائے ہوئے اصلی اسلام کو سمجھنا اس کے احکام پر عمل کرنا اور مسلمانوں کا اتحاد و اتفاق بھی ممکن نہیں ہے۔

لہذا اگر شیعہ بحث کے تناظر میں لازم بن جاتا ہے کہ ہم اس بحث و تحقیق کے کام کو جاری رکھیں تاکہ صحیح کو غلط سے جدا کر کے پہچان سکیں، اس مشکل، بنجید اور زبردست کام کیلئے دانشوروں کی ایک جماعت کو قدم اٹھانا چاہئے۔ پھر یہ امت اسلامیہ کا فرض بنتا ہے کہ ان کی بحث و تحقیق کے نتیجہ پر راضی ہو کر اسے خدا کی راہ میں اور اس کی خوشنودی کیلئے قبول کریں۔

لیکن یہ کہنا کہ ”چپ رہو“۔ اس خدا کی قسم جس نے زمین و آسمان کو خلق کیا ہے اور خیر کونق پر مبعوث فرمایا ہے۔ علم و دانش کے خلاف ناپاک ترین جملہ ہے اور دین کیلئے سب سے بڑا نقصان ہے۔ یہ بات جس کے منہ سے بھی نکلے شیطان کا کلام اور اس کا دوسرہ ہے۔ میں اس قسم کے بیوقوفہ افراد کے ہارے میں اس کے سوا کچھ نہیں کہہ سکتا:

﴿وَبِأَعْقَابِ قَوْمٍ اِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾

وہ جو چاہیں کہیں، لیکن میں خدا کو شاہد و گواہ قرار دیکر کہتا ہوں کہ میں نے صرف اسلام اور اس کی پہچان کیلئے ان مباحثہ و تحقیقات کے سلسلہ کی اشاعت کا قدم اٹھایا ہے اور خاص کر رسول خدا کے

ان اصحاب کو چھوڑنے کیلئے جنہیں آپ کی مصاحبت اور ادراک کا شرف حاصل ہوا ہے اور انہی حقیقی اصحاب کو جلی اصحاب سے جدا کرنے کیلئے میں نے "۱۵۰ جلی اصحاب" نامی اپنی کتاب شائع کی

۴۔

اب ہم کتاب کے اس حصہ میں سیف کے پچیس دیگر جلی "اصحاب" حدیث کے راوی، جنگی سپہ سالار، شعراء، اور ریزہ خوانوں کے بارے میں بحث و تحقیق شروع کرتے ہیں اور خدائے تعالیٰ سے اس کام میں کامیابی کی دعا کرتے ہیں۔

# پچھلے مصادر و ماخذ

حسان بن ثابت انصاری کی حدیث:

۱۔ کتاب "سنن" داری (۱۳۵۱) باب "السنۃ قاضی علی کتاب اللہ" کا مقدمہ

مقدمہ کی حدیث:

۱۔ "سنن" ابو داؤد (۲۵۵۲)

۲۔ "سنن" ترمذی باب "آخری حدیث چل حدیث النبی" (۱۳۲۱۰)

۳۔ "سنن" ابن ماجہ باب "تفہیم حدیث رسول اللہ" (۶۱)

۴۔ "سنن" داری، باب "السنۃ قاضی علی کتاب اللہ" کا مقدمہ (۴۰۴)

۵۔ "مسند" احمد بن حنبل (۱۳۷۳۱-۱۳۷۳۲)

عبداللہ بن ابی رافع کی حدیث:

۱۔ "سنن" ابو داؤد، کتاب "السنۃ"، "مقدمہ السنۃ" (۲۵۶۲)

۲۔ "سنن" ترمذی (۱۳۲۱۰)

۳۔ "سنن" ابن ماجہ (۶۱)

۴۔ "مسند" احمد بن حنبل (۱۷۶)

عرباض بن ساریہ کی حدیث:

۱۔ "سنن" ابو داؤد (۶۳/۲) باب "تعمیر اجل الذمہ" کتاب "خراج" سے۔

ابو ہریرہ کی حدیث:

۱۔ "مسند" احمد بن حنبل۔ (۳۶/۲)

اس امت کے اپنے اسلاف کی تقلید کرنے کا موضوع

حضرت امام صادق کی اپنے جد بزرگوار سے حدیث:

۱۔ "اکمال الدین" شیخ صدوق، ص ۵۷۶ طبع میدری تہران ۱۳۹۰ھ

۲۔ "معاد الانوار" مجلسی، شیخ صدوق سے نقل کر کے طبع کپانی (۲۸)

۳۔ "معجم البیان" مرحوم طبری، "جلاءال زبان" گزیر تفسیر آیہ شریف:

﴿لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَن طَبَقٍ﴾

شاہجہوں کے پیشوا امام شافعی کی حدیث۔

۱۔ "فتح الباری" ابن حجر (۶۳/۱۷)

ابو سعید خدری کی حدیث:

۱۔ "مسند" طحاوی، حدیث نمبر ۳۷۸۔

۲۔ "مسند" احمد، (۹۳/۳) و (۸۴/۳)

۳۔ "معجم مسلم" نووی کی شرح، کتاب احکم (۳۹/۱۶)

۴۔ "معجم" بخاری، کتاب "الانبياء" باب "ما ذکر من بنی اسرائیل" (۱۷/۲)

اس کے علاوہ کتاب بخاری شرح فتح الباری " کتاب الاعتصام بالکتاب والسنة " وغیر خدا کی فرمائش:

لجس من کان قبلکم .. " (۶۲۷-۶۲۷)

۵۔ کنز العمال " (۱۲۳۱۱)

حدیث ابو ہریرہ۔

۱۔ "فتح الباری" در شرح صحیح بخاری (۶۳۱۷)

۲۔ "سنن" ابن ماجہ، حدیث نمبر ۳۹۹۳۔

۳۔ "مسند" احمد بن حنبل (۴/۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷، ۳۷۷)

۴۔ کنز العمال (۱۲۳۱۱)

ابو واقد لیثی کی حدیث:

۱۔ "سنن" ترمذی (۲۸۷۷۹)

۲۔ "مسند" علی بن ابی طالب، حدیث نمبر ۱۳۳۹۔

۳۔ "مسند" احمد (۲۱۸۵)

۴۔ "کنز العمال" (۱۲۳۱۱) باب (الاقوال من کتاب الغن)

مہدائے بن عمرو کی حدیث:

۱۔ "سنن" ترمذی (۱۰۹۱۰) باب الایمان۔

۲۔ "در المنثور" سیوطی (۱۲۷۴) تفسیر آیه "فَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَخَذُوا آلَ عَمْرٍاءَ مَتَدَكًّا"

حاکم کے مطابق۔



ابن عباس کی حدیث۔

۱۔ "مجمع الزوائد" (۲/۳۷۷) بنی ازا اور حاکم سے روایت کیا ہے۔

۲۔ "کنز العمال" (۱۱۳/۱۱) مسند رک حاکم سے نقل کیا ہے۔

کمال بن سعد کی حدیث:

۱۔ "مسند احمد بن حنبل" (۲۳۰/۵)

۲۔ "مجمع الزوائد" (۲/۳۷۷) طبرانی سے نقل کر کے۔

عبد اللہ مسعود کی حدیث:

۱۔ "مجمع الزوائد" (۲/۳۷۷) طبرانی سے نقل کر کے۔

مستور کی حدیث:

۱۔ "مجمع الزوائد" (۲/۳۷۷)

۲۔ کنز العمال (۱۱۳/۱۱) طبرانی کی "اسط" سے نقل کر کے۔

شرف بن ہادس کی حدیث:

۱۔ "مسند احمد" (۱۲۵/۳)

۲۔ "مجمع الزوائد" (۲/۳۷۷)

۳۔ مائوس الکتاب المقدس" تالیف مشرماکس، طبع امریکی طبع، بیروت ۱۹۸۸ء

۴۔ "تذکرۃ" طبع امریکی طبع، بیروت ۱۹۰۰ء

آیہ رجم کے بارے میں عمر کی روایت:

۱۔ ”صحیح بخاری“ (۲۵/۳) کتاب حدود۔

۲۔ ”صحیح مسلم“ (۱۱۶/۵)

۳۔ ”سنن ابی داؤد“ (۴۲۹/۲) باب رجم، کتاب حدود۔

۴۔ ”صحیح ترمذی“ (۲۰۴/۶) باب ”ما جاء فی تحقیق الرجم“ کتاب حدود

۵۔ ”سنن ابن ماجہ، باب رجم، کتاب حدود، نمبر ۲۵۵۳

۶۔ ”سنن دارمی“ (۱۷۹/۲) باب حد زنا، کتاب حدود۔

۷۔ ”موطا مالک“ (۴۶/۳) کتاب حدود۔

۸۔ ”مسند احمد“ (۴/۶)، ۲۷۶، نمبر (۴۷۱) ۲۳۶، نمبر (۵۵/۱) ۳۹۱، نمبر

بخاری آیت لا توحشوا عن آتیکم کی روایت:

۱۔ ”مسند احمد“ (۴/۶) نمبر ۳۳۱

۲۔ ”مسند احمد“ (۵۵/۱) نمبر ۳۹۱

”ذکر مرتبہ دودھ پلانے“ کے بارے میں عائشہ کی روایت۔

۱۔ ”صحیح مسلم“ (۱۶۷/۴) باب ”التحریم بخمس وضعات“ کتاب رضاء

۲۔ ”سنن ابی داؤد“ (۴۷۹/۲) باب ”هل یحرم ما خون خمس وضعات؟“ کتاب

نکاح

۳۔ ”سنن نسائی“ (۸۴/۲) باب ”القدر الذی یحرم من الرضاعة“ کتاب نکاح

۴۔ سنن ابن ماجہ (۶۳۶۱) باب "رضاع الکبیر" کتاب نکاح، نمبر ۱۹۴۲۔

۵۔ سنن دارمی (۱۵۷۷) باب "کم رخصۃ زعم" کتاب نکاح

۶۔ "وسطا" مالک (۱۱۸۲) باب "جامع ما ہادی الرضاۃ" کتاب نکاح

وخیالی سورتوں کے بارے میں ایاموسی کی روایت

۱۔ "صحیح" مسلم (۱۰۰۳) باب "لو ان لابن آدم .." کتاب زکات۔

۲۔ "طیۃ" ابویہیم، "ایاموسی" کے حالات کی تشریح میں۔

## سیف بن عمر تمیمی کا تحفہ

□ سیف کے جعلی اصحاب کا ایک اور گروہ۔

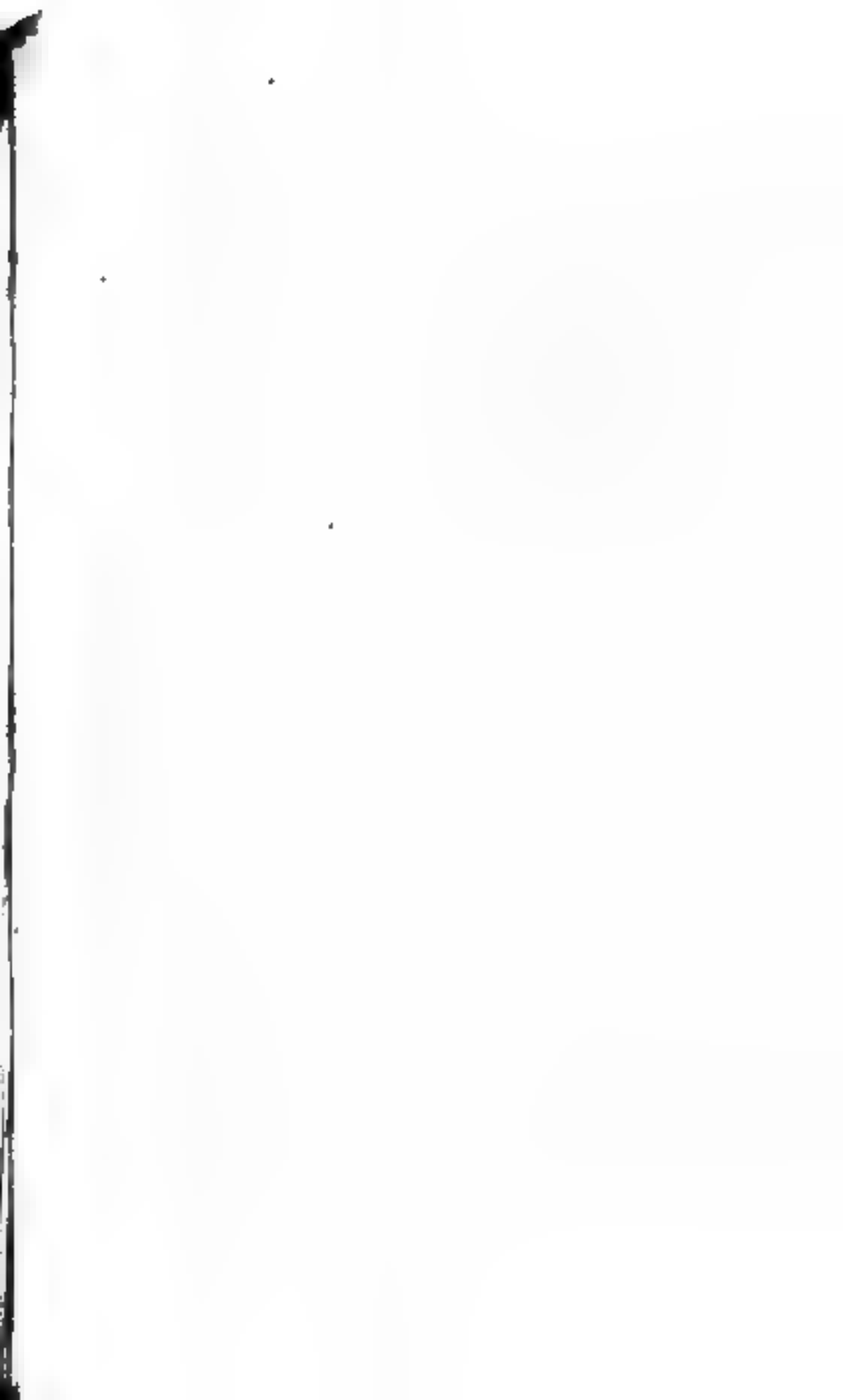
□ رسول خدا کی خدمت میں پہنچنے والے نمازگاہ

□ رسول خدا اور ابو بکر کے گماشتے اور کارندے

□ پیغمبر خدا کے چند اہل

□ ہم نام اصحاب

□ گروہ انصار سے چند اصحاب



## سیف کے جعلی اصحاب کا ایک اور گروہ

ہم نے اس کتاب کی پہلی اور دوسری جلد کو سیف کے قبیلہ 'قہیم' سے جعل کئے گئے اصحاب اور ان کے بارے میں خیالی عظمت و افکارات کیلئے مخصوص کیا، اور اس کے افسانوں سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سیف کی نظر میں پوری دنیا قبیلہ 'قہیم' میں خلاصہ ہوتی ہے۔ کیونکہ سیف کی باتوں سے ایسا لگتا ہے کہ صرف اسی خاندان کے افراد تھے جنہوں نے 'غیر خدا' کے گرد جمع ہو کر آپؐ کی مصاحبت اور اطاعت کا شرف حاصل کیا ہے۔ حد یہ ہے کہ سیف کے خیال میں رسول اللہؐ کے پروردہ، گماشتے اور کارندے، نمائندے اور ایلی بھی قبیلہ 'قہیم' سے تعلق رکھتے تھے!

'غیر خدا' کی رحلت کے بعد بھی اسی قبیلہ کی معروف شخصیتیں تھیں جنہوں نے سقیفہ بنی ساعدہ کی بیچک میں شریک ہو کر، ابو بکرؓ کی بیعت کی اور اس سلسلے میں اپنے نظریات پیش کئے ۱۱ اور ان کی جگہوں میں بھی، تمیموں کی ایک جماعت دین سے منحرف ہو کر مرتد ہو گئی تھی۔ اور انہوں نے اپنے مقام کے دفاع میں سخت جنگ کر کے اپنی پابندی کا ثبوت دیا ہے۔

اور اس خاندان کے ان لوگوں نے بھی اپنے ایمان و عقیدہ کے دفاع میں مجاہدانہ طور پر کمر

کھج کر شجاعت کے جوہر دکھائے ہیں، جو اسلام پر باقی اور پاکہ رہے تھے۔

اسی قبیلہ حمیم کے افراد تھے، جنہوں نے جنگوں اور لشکر کشیوں میں سہ سالاری کے مہدے سنبھال کر میدان کارزار میں شجاعت، بہادری اور دلاوریوں کے جوہر دکھائے ہیں اور کافی رجز خواندیں کی ہیں۔

غلامہ کے طور پر یہ حمیمی ہی تھے جنہوں نے رزم و یزم کے تمام میدانوں میں دوسروں پر سبقت حاصل کر کے پہلا مقام حاصل کیا ہے:

☆ پہلا شخص جس نے راہ خدا میں مکہ میں شہادت پائی حمیمی تھا۔

☆ پہلا شہسوار جس نے جنگ اور کشمکش کی کیلئے ایران کی سرزمین پر قدم رکھا اسی قبیلہ سے تھا۔

☆ پہلا شخص اور دلاور جس نے دشمن کے قلعہ کی سر بلانک دیوار پر گنبد انکسار پر چڑھنے کے بعد اسے فتح کیا، ایک حمیمی سردار تھا۔

☆ پہلا شخص جس نے سرزمین ”ربا“ پر قدم رکھا انہی میں سے تھا۔

☆ پہلا بہادر جس نے گھوڑے پر سوار ہو کر دریائے دجلہ کو عبور کر کے اسلامی فوج کے حوصلے بلند کئے تاکہ اس کی اطاعت کریں، حمیمی تھا۔

☆ پہلا سوار جو قاتح کی حیثیت سے دشمن میں داخل ہوا انہی میں سے تھا۔

☆ پہلا بہادر جو کسی خوف و وحشت کے بغیر جلولا کی جنگ میں دشمن کے مورچوں پر حملہ کر کے انھیں شکست دینے میں کامیاب ہوا، حمیمی تھا۔

”نہر باث، افواہ و حماس“ کے خوشنما دونوں کو غلط کرنے والے یہی ہیں۔ یہی ہیں جنہوں

نے اس وقت کے دنیا کے پادشاہوں، جیسے کسریٰ، ہرحر، تہار، فیروز، ہراگیوس، چین کے خاقان، ہندوستان کے پادشاہ داہر، بہرام، سیاوش، نعمان اور دیگر عرب پادشاہوں کے جنگی ساز و سامان کو غنیمت کے طور پر حاصل کیا ہے۔

انہوں نے ہی علاقوں اور شہروں پر حکومت اور فوجی کیمپوں اور چھاؤنیوں کی مکمل سنبھالی ہے مگر کے قاتل کو موت کی سزا دینے والے بھی یہی ہیں۔

خلافت عثمان کے دوران کوفیوں کی بغاوت کو پکڑنے والے بھی یہی ہیں۔

یہی تھے جو عثمان کی مدد کیلئے دوڑ پڑے۔

انہوں نے ہی جب جمل میں امیر المؤمنین علی اور عاتکہؓ، طلحہؓ و زبیرؓ کے درمیان صلح کرنے کی کوشش کی۔

جب جمل میں عام معافی کا اعلان کر کے جنگ کے شعلوں کو خاموش کرنے والا بھی انہی میں سے تھا۔

جنگی جانوروں نے جس سے فصیح زبان میں گفتگو کی ہے وہ ان ہی میں سے تھا۔

جس کی زبان پر فرشتوں نے فارسی کے کلمات جاری کئے اور وہ ایک بڑی فتح کا سبب بنا، ان ہی میں سے تھا۔

جی ہاں! یہی خدائی خصوصیات سبب بنی ہیں کہ فرشتے اور جنات ایک زبان ہو کر قبیلہ حمیم کے فضائل اور انحرافات کے نغموں کو سیف کے خیالی راویوں کے کالوں تک پہنچائیں تاکہ وہ بھی



اپنی ذمہ داری کو نبھاتے ہوئے ان افسالوں کو سیف کے کان میں گنگناہیں۔

جو کچھ ہم نے یہاں تک بیان کیا ہے اسے جگہ اور بھی بہت سی چیزیں ہم نے سیف کے ہمیں

(۲۲) جعلی اصحاب کی زندگی کے حالات کا مطالعہ کرنے کے دوران حاصل کی ہیں۔

اب ہم اس جلد میں بھی خاندانِ حمیم سے متعلق سیف کے چھ جعلی اصحاب کے علاوہ دیگر عرب

قبائل سے تعلق رکھنے والے سیف کے انہیں جعلی اصحاب کے سلسلہ میں حسب ذیل مطالعہ اور بحث و تحقیق

کریں گے۔

تیسرا حصہ: رسولِ خداؐ کی خدمت میں پہنچنے والے نمائندے:

۳۳۔ عبد بن قریظ بن جری۔

۳۴۔ عبداللہ بن حکیم بنی

۳۵۔ عمار بن حکیم بنی

۳۶۔ عیسیٰ بن زید بنی

۳۷۔ حارث بن حکیم بنی

۳۸۔ کوس بن اوزاعہ بنی

چوتھا حصہ: رسولِ خداؐ اور ابو بکرؓ کے گماشتے اور کارندے

۳۹۔ عبید بن مسرور بن لوزان، انصاری۔

۴۰۔ مسرور بن لوزان، انصاری۔

۴۱۔ عکاش بن ثور، انصاری۔

۳۳۔ عبداللہ بن ثور، القولی۔

۳۴۔ عبید اللہ بن ثور القولی

پانچواں حصہ۔ رسول خدا کے اچھی اور کارندے

۳۵۔ دیرہ بن محسن خزاعی

۳۶۔ اقرع بن عبداللہ، حمیری۔

۳۷۔ جریر بن عبداللہ حمیری۔

۳۸۔ صلصل بن مرثیل

۳۹۔ عمرو بن محبوب، عامری

۴۰۔ عمرو بن خثاعی، عامری

۴۱۔ عمر بن خثاعی، عامری

۴۲۔ حوف، درکانی

۴۳۔ حویب، ذرکانی۔

۴۴۔ حنیف بن سلیم، ہاکلی۔

۴۵۔ عمرو بن حکیم، قضاعی، قسبی۔

۴۶۔ امرؤ القیس، اذنی عبداللہ۔

چھٹا حصہ۔ ہم نام اصحاب

۴۷۔ خیرہ بن ثابت، انصاری (غوازی شہادتیں)

۴۸۔ ہاک بن خروہ انصاری (غیر از الی و جانہ)

ساتواں حصہ: گروہ انصار سے چند اصحاب

۴۹۔ ابو بصیر

۵۰۔ حاجب بن زید

۵۱۔ کل بن مالک

۵۲۔ کل بن یزید

۵۳۔ ام زمل، کل بن بنت ضیہ

## رسول خداؐ

کی خدمت میں پہنچنے والے

## مختلف قبائل کے منتخب نمائندے

□ ۲۴۔ عبدہ بن قرطیبی مہری

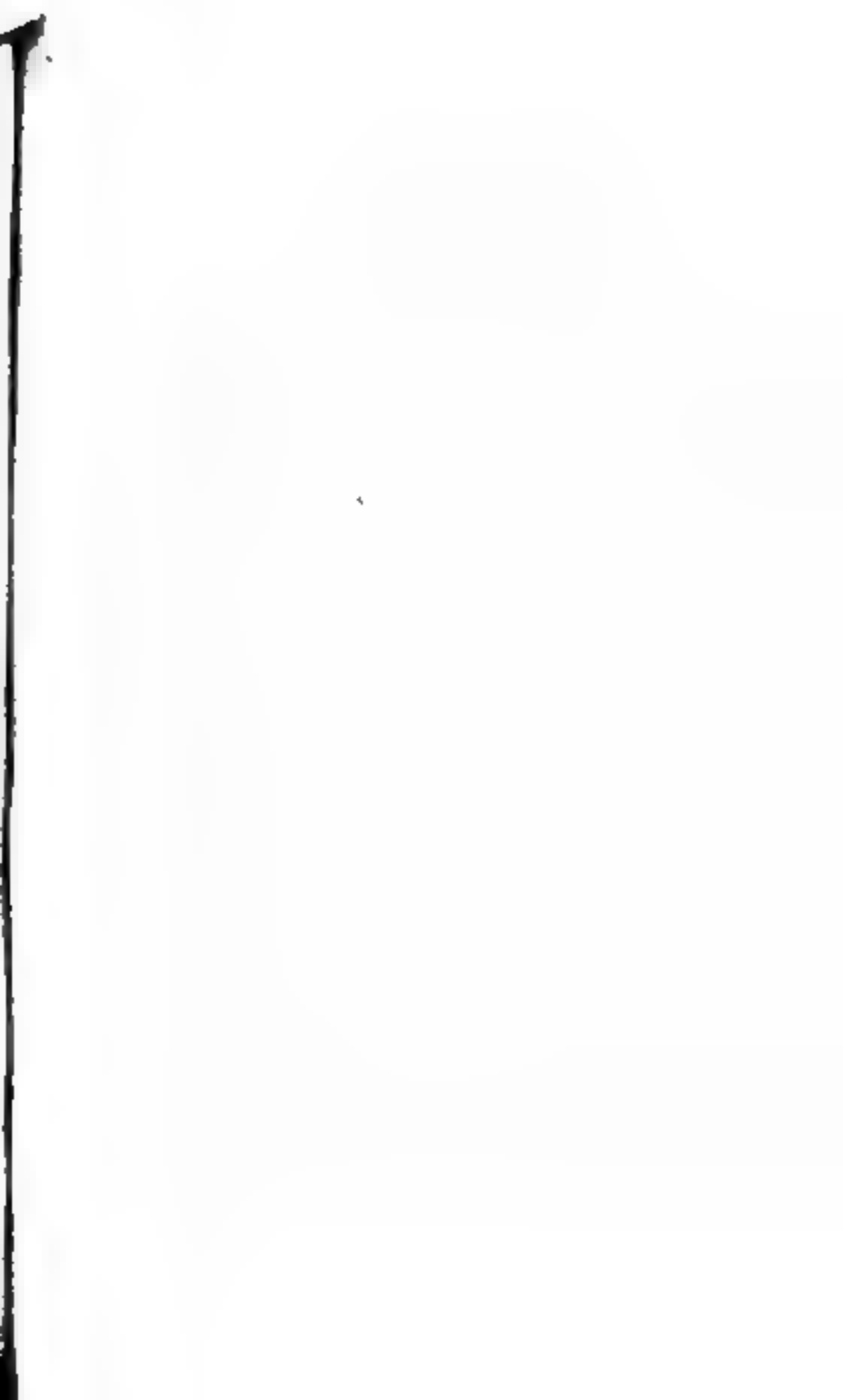
□ ۲۵۔ عبداللہ بن حکیم ضمی

□ ۲۶۔ حارث بن حکیم ضمی

□ ۲۷۔ حلیم بن زید ضمی

□ ۲۸۔ حر، یا حارث بن خضرامہ ضمی

□ ۲۹۔ کبیس بن ہوذہ، سدوسی۔



# چوبیسواں جعلی صحابی عبدۃ بن قرط تمیمی

اس نام کا ابن حجر کی ”الاصابہ“ میں یوں تعارف ہوا ہے:

عبدۃ بن قرط، خواب بن حرث تمیمی مغربی کا پوتا ہے۔ ابن شاذان نے سیف بن عمر سے نقل کر کے، قیس بن سلیمان بن عبدہ مغربی سے اس نے اپنے باپ اور جد سے، انہوں نے عبدۃ بن قرط سے۔ جو بنی مغیرہ کے نمائندوں کے ساتھ غیر خدا کی خدمت میں پہنچا ہے۔۔۔ روایت کی ہے۔

”وردان“ اور ”حیدہ“، محرم بن غرمہ بن قرط کے بیٹے نمائندہ کی حیثیت سے رسول خدا کی خدمت میں پہنچے اور آنحضرتؐ نے ان کے حق میں دعائے خیر فرمائی ہے۔

میں۔۔۔ ابن حجر۔۔۔ نے ”حیدہ“ کے حالات کی تشریح میں اس موضوع کی طرف اشارہ کیا

ہے۔

ابن حجر نے اس سے قبل ”حیدہ“ کے حالات کی تشریح میں یوں لکھا ہے:

انشاء اللہ اس کے حالات کی تشریح حرف ”ع“ میں ”عبدہ“ کی تشریح کے دوران آئے گی۔

یہ بھی کہہ دوں کہ رسول خداؐ نے اس کے حق میں دعا کی ہے۔

## عبدہ کا خاندان اور اس کی داستان کا آغاز

سیف نے عبدہ کو "عروہ بن قسیم" کے خاندان بنی حمر سے خلق کیا ہے۔ اس کی داستان کے آغاز کو یوں جمل کیا ہے کہ بنی حمر کے نواسندوں کا ایک گروہ، جس میں "حیدہ" اور "وردان" کے علاوہ عبدہ بن قریظ بھی تھا، پیغمبر خدا کی خدمت میں پہنچے اور آنحضرتؐ نے "حیدہ" اور "وردان" کے لئے مخصوص دوائے نحر کی۔

## داستان کے مآخذ کی تحقیق

سیف کہتا ہے کہ مذکورہ داستان عبدہ بن قریظ نے اپنے بیٹے عبدہ سے اور اس نے اپنے بیٹے سلیمان سے اور سلیمان نے بھی اپنے بیٹے قیس سے بیان کی ہے۔ جبکہ جس عبدہ بن قریظ کو۔۔۔ سیف نے پیغمبر خدا کی خدمت میں قیس کے سفیر کے عنوان سے پہنچایا ہے اس کا حقیقت میں کون وجود تھا اور اس کے ان بیٹوں کا جن کی فہرست سیف نے مرتب کی ہے۔

بلکہ عبدہ بن قریظ نامی سیف کا صحابہ۔ جسے اس نے نہایت ہی حیثیت سے رسول خداؐ کے پاس پہنچایا ہے۔ اور اس کے بیٹے "عبدہ سلیمان، اور قیس" سب کے سب سیف کی تخلیق ہیں۔

## روایت کی تحقیق

ہم نے اس کتاب کی دوسری جلد میں، جہاں "اسود بن ربیعہ" کے بارے میں گفتگو کی ہے، قسیم کے نواسندوں کے پیغمبر خدا کی خدمت میں حاضر ہونے کے تاریخی حقائق بیان کئے ہیں اور واضح

کیا ہے کہ سیف نے مذکورہ روایت میں کیوں لاور کس طرح تحریف کی ہے!! یہاں پر اس کی تکرار ضروری نہیں سمجھتے۔

یہ بھی ہم بتا دیں کہ قسیم کے نمائندوں کے بارے میں سیف کے علاوہ دوسروں کی روایتوں میں مذکور عبد بن قریط کا کہیں نام و نشان نہیں ملتا ہے اور نہ ہی اس کی روایت کے راویوں کے سلسلہ کا سراغ ملتا ہے، کیونکہ یہ صرف سیف بن عمر ہے جس نے یہ داستان غلطی کی ہے اور اہل حجاز نے بھی اس پر اعتراض کر کے عبد بن قریط کے نام کو حرف ”ع“ میں اپنی کتاب ”الاصابة“ میں بغیر اسلام کے پہلے صے کے اصحاب میں درج کیا ہے۔



# مصادر و مآخذ

”معدن قرطی“ کے حالات:

۱۔ الاصلیۃ ابن جریر (۲۷۷۲) نمبر ۵۳۸۶ کے نچے

جدہ کے حالات

۱۔ الاصلیۃ ”لکن جبر“ (۲۷۷۲)

نئی شہر کا شجرہ نسب:

۱۔ ”عمرۃ انساب“ لکن حرم (۲۰۹-۲۰۸)

اقرع بن حابس اور قحطان بن معد کے حالات:

۱۔ ”الاصلیۃ“ لکن جبر اور اس کے علاوہ دیگر منابع میں بھی آئے ہیں۔

# پچیسواں جعلی صحابی عبداللہ بن حکیم ضعی

لکن جمر نے اپنی کتاب ”اسد الطالبہ“ میں اس صحابی کا یوں تعارف کر لیا ہے۔

سیف بن عمر نے مصعب بن حلیہ بن بلال بن بلال سے، اس نے اپنے باپ سے اس نے ”عبداللہ بن حکیم“ سے روایت کی ہے کہ وہ ۔۔ عبداللہ بن حکیم ۔۔ جب رسول خداؐ کی خدمت میں پہنچا تو آنحضرتؐ نے اس سے پوچھا:

تمہارا نام کیا ہے؟

اس نے جواب دیا عبداللہ بن حکیم

آنحضرتؐ نے فرمایا: آج کے بعد تمہارا نام عبداللہ ہوگا۔

اس کے بعد رسول خداؐ نے اسے اپنے قبیلہ ”بنی نضہ“ کے صدقات جمع کرنے کے لئے مامور فرمایا:

ابوموسیٰ نے اس صحابی کو لکن منندہ سمجھ لیا ہے۔۔۔

لکن جمر نے بھی اپنی کتاب ”الاصلیہ“ میں یوں بیان کیا ہے:

دارقطنی نے سیف کی کتاب ”لوح“ سے نقل کر کے مصعب لکن حلیہ سے روایت کی ہے۔ اور اسی

نہ کہ وہ داستان کو نقل کیا ہے

اس صحابی کی زندگی کے حالات کی تشریح کرتے ہوئے کتاب "التقرید" میں اس طرح درج

کئے گئے ہیں:

سیف بن مر کے ذریعہ قتل ہوا ہے کہ وہ۔۔۔ عبداللہ بن حکیم۔۔۔ نمائندہ کی حیثیت سے

رسول اللہ کی خدمت میں پہنچا ہے۔

# چھبیسواں جعلی صحابی حارث بن حکیم ضعی

ابن اتمر نے کتاب "اسد الغابہ" میں اس صحابی کا تعارف یوں کر دیا ہے:

ابو موسیٰ کی کتاب میں آیا ہے... (اس کے بعد عبد الحارث کی دینی داستان اور رسول خدا کی خدمت میں نمائندہ کے طور پر پہنچنے کا موضوع بیان کیا ہے!)  
کتاب "الاصبۃ" میں یوں آیا ہے:

ابن شاہین اور ابو موسیٰ دونوں نے سیف سے نقل کیا ہے.... (یہاں پر عبد الحارث کی دینی لکھ کر وہ داستان بیان ہوئی ہے)

ذہبی بھی اپنی "التحریر" میں لکھتا ہے:

ناکابل اطمینان طریقے سے روایت کی گئی ہے کہ اس کا نام عبد الحارث تھا اور پیغمبر خدا نے اس کا نام بدل کر عبد اللہ رکھا۔

اس نے سیف کی گزشتہ روایت میں دیکھا کہ اس نے ایک نمائندہ کے رسول خدا کی خدمت میں پہنچنے کی خبر دی ہے اور پیغمبر خدا نے اس کا نام عبد الحارث بن حکیم سے بدل کر "عبد اللہ بن حکیم" رکھا ہے۔

لیکن دانشوروں نے سیف کے تعلق کردہ اسی ایک آدمی کو روآ دیوں میں تبدیل کر کے صحابی

رسول اللہ کے منزلان سے زندگی کے حالات پر الگ الگ روشنی ڈالا ہے۔

لیکن "اسد الغابہ" کے مطابق سیف نے دوسری روایت میں ان کی اس داستان کو "عبداللہ بن زید بن صفوان" سے منسوب کیا ہے۔ ابن اثیر لکھتا ہے:

دارقطنی نے سیف بن عمر سے اس نے صحب بن عطیہ سے، اس نے بلال بن ابی بلال مہس سے اس نے اپنے باپ سے روایت کی ہے کہ عبداللہ بن زید مہس نے اسے وہی حشیت سے پیغمبر خدا کی خدمت میں اس نے اپنا تعارف کرایا، اور پیغمبر خدا نے اس کے حق میں دعا کی۔

یہ صحابی نے رسول خدا کی خدمت میں پہنچنے کے بعد اسلام لایا اور رسول خدا نے اس سے فرمایا: کہ اس کے بعد تمہارا نام "عبداللہ" ہو گا۔ عبداللہ بن زید مہس نے جواب میں کہا:

آپ میں پر ہیں اور آپ نے کہا اچھا فرمایا ہے۔ کیونکہ کسی بھی قسم کی پرہیزگاری اور تقویٰ تائید الہی کے بغیر میسر نہیں ہوتی اور کوئی بھی کام توفیق الہی کے بغیر ممکن نہیں ہے، شاکستہ ترین کام وہ ہے جس کی انجام دہی میں ثواب ہو اور جس چیز سے دوری اختیار کرنا چاہئے وہ ایسا کام ہے جس کے پیچھے عذاب الہی ہوتا ہے۔

اللہ جیسے خدا کو رکھتے ہوئے ہم خوش ہیں، ہم اس کے حکم کی اطاعت کرتے ہیں تاکہ اس کے احقرے اور خیر خواہانہ وعدوں سے استفادہ کر سکیں اور اس کے غضب اور عذاب سے امان مل سکیں!

عبداللہ الحارث جو ”عبداللہ“ بن چکا تھا اپنے قبیلے کی طرف واپس اور اس نے ہجرت نہیں کی۔  
اس مطلب کو ابو موسیٰ نے بھی ذکر کیا ہے۔

ابن حجر کی ”الاصابہ“ میں بھی آیا ہے:

دارقطنی نے سیف بن عمر سے اس نے بلال بن ابی بلال سے اس نے اپنے باپ  
سے روایت کی ہے کہ: (یہاں پر مذکورہ داستان کو نقل کرتا ہے)

مذکورہ روایت ابن کلیبی کی ”تہجدہ“ میں یوں آئی ہے:

عبداللہ الحارث بن زید: (اس کا نسب بیان کرنے کے بعد لکھتا ہے)

وہ ناساندہ کی حیثیت سے پیغمبر خدا کی خدمت میں پہنچا اور آنحضرتؐ نے اس کے نام کو بدل  
کر ”عبداللہ“ رکھا۔

لیکن حزم نے بھی اپنی کتاب ”تہجدہ“ میں ابن ابی طالب کو بیان کیا ہے۔

مذکورہ داستان کو ابن عبد البر نے ”استیعاب“ میں، ابن اثیر نے ”مستدرک“ میں اور ابن حجر  
نے ”الاصابہ“ میں ابن کلیبی، محمد بن حبیب اور ابن ماکوٹا جیسے مشوروں سے نقل کیا ہے۔

اس بناء پر اس روایت کی سند ابن کلیبی پر ختم ہوتی ہے۔ کیونکہ ابن حبیب ابن حزم اور ابن ماکوٹا  
سب کے سب ابن کلیبی سے روایت کرنے والے تھے۔ اور چونکہ اس دانشور نے ۱۰۴ھ میں وفات  
پائی ہے اور سیف کی کتاب ”فتوح“ بھی اس تاریخ سے آدمی صدی سے زیادہ پہلے لکھی جا چکی ہے۔  
لہذا یہ اطلاعات ہمیں یہ حق دیتے ہیں کہ ہم یہ کہیں کہ: ابن کلیبی نے مذکورہ خبر کو سیف سے نقل کر کے  
اسے غلط کیا ہے۔

بہر حال ہم زید بن صفوان کو سیف کی تخلیق شمار نہیں کرتے ہیں، کیونکہ ہمیں ابن کلیبی کی کتاب "مجموعہ" نہیں ملی جس کے ذریعہ ہم اس کی خبر کی قطعی طور پر تائید کرتے۔

قابل ذکر بات یہ ہے کہ یہی ایک شخص --- زید بن صفوان --- رجال کی تخریج میں لکھی گئی کتابوں میں حسب ذیل تین روپوں میں درج ہوا ہے:

۱۔ "عبداللہ بن حارث بن زید بن صفوان" جو "اسد الغابہ"، "تجرید"، "الاصابہ" اور ابو موسیٰ کے ذیل میں اسی نام سے آیا ہے۔

۲۔ "عبداللہ بن حارث بن زید بن صفوان" جو "استیعاب"، "اسد الغابہ"، "تجرید" اور ابو موسیٰ ذیل میں اسی نام سے ذکر ہوا ہے۔

۳۔ ابن حجر کی "الاصابہ" میں عبداللہ بن حارث کا دو شخصیتوں کے عنوان سے دو جگہ پر تعارف کیا گیا ہے۔

رسول خدا کی خدمت میں پہنچے ہوئے نمائندہ "عبداللہ بن حارث" کے نام میں متحدہ کامر چشمہ شاید جلی بار "استیعاب" میں واقع ہونے والی تحریف جس کے نتیجہ میں ابو موسیٰ نے بھی غلطی کی ہے اور اپنی کتاب ذیل میں ایک بار "عبداللہ بن حارث بن زید" دوسری بار "عبداللہ بن زید" کی زندگی کے حالات لکھے ہیں اور اس کے بعد دانشوروں نے اس کی پیروی کی ہے۔

ابن حجر اس غلطی کے علاوہ ایک دوسری غلطی کا بھی مرتکب ہوا ہے اور "عبداللہ بن حارث بن زید" کی زندگی کے حالات پر دوبارہ دو جگہوں پر اپنی کتاب میں روشنی ڈالی ہے۔ اس طرح ایک جملی شخص تین روپوں میں نمودار ہوا ہے۔

## ستائیسواں جعلی صحابی حلیس بن زید بن صفوان

اس صحابی کا "اسد الغابہ" میں یوں تعارف کیا گیا ہے

ابو موسیٰ نے ابن شاپین سے نقل کر کے ذکر کیا ہے کہ سیف بن عمر نے روایت کی ہے کہ وہ۔۔۔  
حلیس بن زید بن صفوان۔۔۔ اپنے بھائی "حارث" کی وفات کے بعد نماز کے وقت سے وغیرہ  
خدا کی خدمت میں پہنچا اور آنحضرتؐ نے اس کے سر پر دست شفقت پھیرنے کے بعد اس کے حق  
میں دعا فرمائی ہے۔

حلیس نے اس ملاقات میں رسول خداؐ سے کہا:

اگر مجھ پر کسی قسم کا ظلم ہو تو اس کی خلافی کیجئے اگلا ہوں تاکہ اپنا حق حاصل کر سکوں۔  
وغیرہ خداؐ نے جواب میں فرمایا:

شانست ترین کام جسے انجام دیا جاسکتا ہے، حضورؐ بخشش ہے۔  
حلیس نے کہا:

اگر کوئی حسد کرے گا تو اس سے زبردست عقابہ کر کے طمانی کروں گا۔  
وغیرہ نے فرمایا:



کون ہے جو کرم کرنے والوں کے لطف و کرم کا برا جواب دے؟ جو بھی لوگوں سے حسد کرتا ہے اس کا  
 حصہ ٹھنڈا نہیں ہوتا اور اس کا دل آرام نہیں پاتا۔ یہ مطالب ابو موسیٰ نے بیان کئے ہیں (امین اثیری کی  
 بات کا خاتمہ)

کتاب ”اصاب“ میں ہم یوں پڑھتے ہیں۔  
 امین شامی نے اس کا نام لیا ہے اور سیف بن عمر سے نقل کر کے روایت کی ہے کہ۔۔۔ (یہاں پر  
 سند وجہ بالا داستان نقل کی گئی ہے)

لیکن کتاب ”تجرید“ میں اس صحابی ”علیس بن زید“ کے تعارف اور زندگی کے حالات  
 کے بارے میں حسب ذیل مطالب پرکتفا کی گئی ہے:

غیر مطمئن طریقہ سے روایت ہوئی ہے کہ وہ۔۔۔ علیس۔۔۔ نماز کی حیثیت سے طہیر غذا کی  
 خدمت میں پہنچا ہے۔

اٹھائیسواں جعلی صحابی

## حر، یا حارث بن خضرامہ، ضعی

”مسند الغابہ“ میں یوں ذکر ہو ہے۔

حارث بن خضرامہ ضعی ہلالی کے بارے میں ”حارث بن حکیم“ کے سلسلے میں بیان کئے گئے  
مآخذ کے مطابق آیا ہے کہ سیف بن عمر نے صعب بن ہلال ضعی اور اس نے اپنے باپ سے روایت  
کی ہے کہ اس نے کہا:

حر، پیغمبر خدا کی خدمت میں پہنچا۔ (۱۲ آخر)

حر بن خضرامہ ضعی یا ہلالی:

لیکن حجر کی کتاب ”اصابہ“ میں حر کی داستان یوں درج ہوئی ہے۔

لیکن شایعین نے سیف سے نقل کر کے صعب بن ہلال ضعی سے اور اس نے اپنے باپ سے  
ہلال روایت کی ہے۔

حر بن خضرامہ بنی عباس کا ہم بیان تھا۔ گو سفندوں کے ایک رچوڑ اور چند غلاموں کے ہمراہ  
مدینہ میں رسول خدا کی خدمت میں پہنچا۔ رسول خدا نے اسے ایک کفن اور قدرے حوطہ عاریت فرمایا!

اس کے بعد زیادہ وقت گزرا کہ حرمدینہ میں فوت ہو گیا۔ اس کے پسماندگان مدینہ آ گئے۔ رسول خداؐ نے کوفہ میں انہیں لوٹا دیا اور حکم دیا کہ غلاموں کو مدینہ میں بیچ کر ان کی قیمت انہیں دی جائے۔ ابو موسیٰ مدائن سے دار قطنی سے امن ثاہین کے راوی سے روایت کی ہے کہ اس نے اس صحابی کے بارے میں کہا ہے، حارث بن خضر امیر، اور خدا زیادہ جانتے والا ہے!

## ضبطہ کا شجرہ نسب

نسی، یہ ایک نسبتی لفظ ہے اور یہ نسبت قسم کے چچا "سمنہ بن ادین طاحنہ بن الیاس بن مسر" تک پہنچی ہے۔

## داستان کے مآخذ کی تحقیق:

علامہ نے سیف کے استاد طلیس کی داستان میں ذکر نہیں کئے ہیں۔ لیکن باقی حدیث کو سیف کے ذریعہ مصعب سے، بلال بن ابی بلال اور اس کے باپ سے نقل کیا ہے۔

یعنی حقیقت میں ایک بنیادی راوی نے دوسرے جعلی اور خیالی راوی سے اور اس نے بھی ایک جعلی شخص سے نقل قول اور روایت کی ہے۔

ساتھ ہی سیف نے اپنے افسانوں میں سے ایک افسانہ کو اسی اخذ کے ذریعہ اپنے جعلی صحابی تک رپہ دیکر نقل کیا ہے۔ ہم نے اس موضوع کے بارے میں اپنی کتاب "روایات مخلتفون" میں اشارہ کیا ہے۔

## سیف کی روایت کا دوسروں سے موازنہ

سیف تھا شخص ہے جس نے مذکورہ داستانوں کی روایت کی ہے۔ جبکہ جن افراد نے انتہائی دقت اور احتیاط کے ساتھ رسول خدا کی خدمت میں پہنچے دفن اور نمازگوں کے بارے میں تفصیلات لکھے ہیں، ان میں سیف کے مذکورہ مطالب کا ذکر نہیں کیا ہے۔ ابن سعد جیسے عالم نے اپنی کتاب ”طبقات“ میں سیف کی روایتوں پر کوئی توجہ نہیں کی ہے اور ابن پراعتقاد بھی نہیں کیا ہے۔

بلاذری نے بھی۔۔۔ اپنی کتاب ”انساب“ کے پہلے حصہ میں، جو پیغمبر خدا کی سیرت سے مخصوص ہے۔۔۔ سیف کی روایتوں پر کوئی اکتفا نہیں کیا ہے اور اسی طرح یعقوبی نے بھی اپنی تاریخ میں سیف کی روایتوں پر بھرپور غور نہیں کیا ہے۔

جیسا کہ ہم نے کہا کہ ”عبداللہ بن زید صفوین“ کے بارے میں نمائندگی کی روایت کو ہم نے ابن کلبی کے ہاں پایا۔ مگر خود ابن کلبی نے اس روایت کو کہاں سے حاصل کیا ہے، ہمیں اب تک اس کے مآخذ کا پتہ نہ مل سکا۔

### خلاصہ:

سیف نے قبیہ بنی مہد کے چند افراد کے نمائندہ کے طور پر پیغمبر خدا کی خدمت میں پہنچنے کی داستان کو چار روایتوں میں بیان کیا ہے۔ علماء نے بھی دیگر صحابیوں کے ضمن میں ان کی زندگی کے حالات پر حسب ذیل روشنی ڈالی ہے۔

۱۔ سیف کی روایت کے پیش نظر ”عبداللہ بن حکیم غمی“ کی نمائندگی، رسول اللہ کا اس کا

ہم بدل کر "عبداللہ" رکھتے اور اسے اپنے قبیلہ کے صدقات جمع کرنے کی ماموریت دینے کے مسئلہ کو علماء نے دیکھا یوں کے حق میں الگ الگ بیان کیا ہے:

الف: عمارت بن حکیم ضمی

ب: عبداللہ بن حکیم ضمی

اور اسی ترتیب سے مذکور دو صحابی بغیر خدا کے اصحاب کی فہرست میں ثبت ہوئے ہیں۔

۲۔ سیف عبداللہ بن زید بن صفوان کے بغیر خدا کی خدمت میں لہجہ و نکتہ کی روایت نقل کر کے مدعی ہوا ہے کہ آنحضرتؐ نے اس کا نام بدل کر "عبداللہ بن زید" رکھا ہے، اور نام بدلنے کے بعد یہ نیا عبداللہ رسول خدا کو تعلیم و نصیحت کرنے پر اتر کر آپؐ سے کہتا ہے:

کوئی پرہیزگاری و تقویٰ خدا کی توفیق حفاظت کے بغیر ممکن نہیں ہے اور کوئی بھی کام توفیق الہی کے بغیر انجام نہیں پاسکتا۔ بہترین اور شایعہ ترین کام جسے انجام دیا جاسکتا ہے وہ ہے جس میں ثواب ہو اور جس کام سے پرہیز کرنا چاہئے وہ ایسا کام ہے جس پر پروردگار غصہ اور غضب کرے۔

اس طرح یہ عبداللہ بن زید صفوان ہے جو خود رسول خدا کو تعلیم اور درس دیتا ہے چہ جائے کہ بغیر خدا اُسے درس دیں!!

اس کے علاوہ اس صحابی کی نمائندگی کی چیز اس کی رسول خدا کو نصیحت اور تعلیم کے ذکر کے بغیر کب تک ہو سکتی ہے؟ حدیث کے راویوں کے ہاں ملی ہے۔ چونکہ سیف رحمانہ اس مجلس سے پہلے سے یہ مسئلہ یہ کہنے کا حق ہے کہ یہاں تک کہ اس نے بھی اس حد کو سیف سے نقل کیا ہوگا!

ہم نے مشاہدہ کیا کہ یہی ایک شخص، اصحاب رسول خدا کے حالات لکھنے والوں کے ہاں تین روپوں میں ظاہر ہوا ہے!!

۳۔ سیف بن عریس بن زید کی نمائندگی کا ذکر اس کے بھائی ”حارث بن زید“ کی وفات کے بعد کیا ہے اور اس امر کی تاکید کی ہے کہ پیغمبر خدا نے اس کے سر پر سبب شفقت پھیر کر اس کیلئے دعا کی پھر رحمت کی ہے۔

علاء نے اسی روایت کے پیش نظر اور اسی پر اعتماد کر کے طلحہ کی زندگی کے حالات پر روشنی ڈالتے ہوئے اسے رسول خدا کے دوسرے اور حقیقی صحابیوں کی فہرست میں قرار دیا ہے۔

۴۔ سیف نے حریا حادث بن خضر امہ کی گوسفندوں کے ریوڑ اور چند غلاموں کے ہمراہ پیغمبر خدا کی خدمت میں نمائندگی کو بیان کیا ہے لیکن اتنی طاقت نہیں رکھتا تھا کہ اپنے اس نئے مطلق کئے ہوئے صحابی کو صحیح و سالم اپنے وطن اور اہل و عیال کے پاس لوٹا دے، بلکہ اس کے برعکس رسول خدا سے اس کیلئے کفن اور تدفین کے حوطے لے لیتا ہے اور اس مظلوم کو وہیں پر مسافرت میں مار ڈالتا ہے اور وہیں پر اسے دفن کرتا ہے! پیغمبر خدا بھی ایسی شخصیت کے مرنے کے بعد حکم دیتے ہیں کہ اس کے غلاموں کے بیچے کے بعد ان کی قیمت اور گوسفندوں کے ریوڑ کو مرحوم کے پسماندگان کے حوالے کر دیں۔ اس طرح اسے اصحاب کی فہرست میں قرار دیکر اس کی زندگی کے حالات پر روشنی ڈالی گئی ہے۔

## سیف کی داستان کے نتائج

۱۔ ایسے چار اصحاب کی تخلیق کرنا جو نمائندہ ہونے کا اختیار بھی رکھتے تھے!!

۲۔ جنہیں خدا کیلئے ایک ایسا صحابی خلق کرنا جو آپ کا گمشدہ اور کارندہ بھی ہے!

۳۔ رسول خدا کی احادیث کے چار راوی خلق کرنا۔

۴۔ رسول خدا کے لئے تین درجہ میں جمل کرنا۔

مختصر یہ کہ یہ سب سیف جھوٹ کے پوٹ ہیں جس پر زندگی ہونے کا بھی الزام تھا!!

## احادیث سیف کے مآخذ

عبد بن بلال نے اپنے باپ (بلال بن بلال) سے اس نے اپنے باپ (ہلاں) سے کہ جنہیں سیف نے خلق کیا ہے۔ اور ایک روایت کو اس کے جعل کئے گئے ایک صحابی سے نقل کیا ہے!!

## سیف کی روایت کے راوی:

۱۔ دہ قطنی (وفات ۲۸۵ھ) نے "مؤلف" میں "اسد الغابہ" اور "اصابہ" کے مؤلفین کے کہنے کے مطابق، انہوں نے "عبداللہ بن زید، عبداللہ بن حکیم و حارث بن خضر امہ" کے حالات کو اس سے نقل کیا ہے۔

۲۔ ابن شاذان (وفات ۳۸۵ھ) لکن اشیر اور ابن حجر نے "حلیس بن زید، عبداللہ بن حکیم، حارث بن حکیم اور حارث بن خضر امہ" کی زندگی کے حالات کے بارے اس سے نقل کیا ہے۔

۳۔ ابن اشیر (وفات ۴۳۵ھ) نے "حارث بن حکیم، حلیس بن زید اور حارث بن خضر امہ" کے حالات کو اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں درج کیا ہے۔

۵۔ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اپنی کتاب "تجریہ" میں "حارث بن حکیم اور حلیس" کے

حالات کو درج کیا ہے۔

۶۔ ابن حجر (وفات ۸۵۲ھ) نے ”اصابہ“ میں ”حارث بن حکیم، حلیم بن زید اور حرم بن محرزہ“ کی زندگی کے حالات درج کئے ہیں۔

## مصابرو ماخذ

عبداللہ حکیم خسی کے حالات

۱۔ ابن اثیر کی ”اسد الغابہ“ (۱۳۵/۳)

۲۔ ابن حجر کی ”اصابہ“ (۲۹۰/۲) نمبر ۶۳۳ کے ذیل میں ق/۱

۳۔ ذہبی کی ”تجریہ“ (۳۲۸/۱) نمبر ۳۶۶

حارث بن حکیم خسی کے حالات:

۱۔ ابن اثیر کی ”اسد الغابہ“ (۳۲۵/۱)

۲۔ ابن حجر کی ”اصابہ“ (۳۸۵/۱) نمبر ۴۰۳۳ ق/۲

۳۔ ذہبی کی ”تجریہ“ (۱۰۵/۱) نمبر ۹۲۵

عبداللہ حارث، بن زید کے حالات اور رسول خدا کے ساتھ اس کی گفتگو:

۱۔ ابن اثیر کی ”اسد الغابہ“ (۱۶۷/۳)

۲۔ ابن حجر کی ”اصابہ“ (۳۰۴/۲) نمبر ۳۶۸۷ ق/۲

۳۔ ابن کلی کی ”تفہیم حمرہ“ (ص ۸۱) قسمنہ، جو تم میں آیت اللہ مرثیٰ نجفی کی لائبریری

مکمل موجود ہے۔



۳۔ ابن حزم کی "مجموعہ انساب" (ص ۲۰۶)

عبداللہ بن حارث کے حالات

۱۔ ابن عبدالبر کی "استیعاب" (۲۳۲/۱) نمبر: ۱۴۷۹

۲۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۱۳۸/۳)

۳۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۱۳۰/۳) نمبر: ۶۵۸۸

عبداللہ بن زید بن صفوان کے حالات:

۱۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۱۶۷/۳)

۲۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۳۰۴/۴) نمبر: ۳۶۸۷

عبداللہ بن حارث کے حالات:

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۱۳۰/۳) نمبر: ۶۵۸۸، ۶۵۸۹

علیس بن زید کے حالات:

۱۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۲۳۲/۲)

۲۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۳۵۰/۱) نمبر: ۱۸۱۰

۳۔ ذہبی کی "تقریب" (۱۴۷/۱) نمبر: ۳۳۱

حارث بن خضر امس کے حالات:

۱۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۳۲۷/۱)

حزین خضر امس کے حالات: در رسول خدا کے ساتھ اس کی ماسکین

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۳۳۲/۱) نمبر: ۱۶۹۱

امتیہواں جعلی صحابی

## کبیس بن ہوزہ سدوسی

اس صحابی کا نام و نسب:

”استیعاب“، ”اصابہ“ اور ”تجرید“ میں اس صحابی کا نام ”کبیس بن ہوزہ“ لکھا گیا ہے۔

ابن حجر اپنی کتاب ”اصابہ“ میں اسی نام کو درج کرتے ہوئے لکھتا ہے:

”ابن شہین“ کے ایک قدیمی نسخہ میں یہ نام ”کبیس“ ثبت ہوا ہے۔

ابن مندہ کی کتاب ”اسماء الصحابة“ کے قلمی نسخہ میں یہ نام ”کبش بن ہوزہ“ درج ہوا ہے اور

ابن الفحر نے بھی اپنی کتاب ”اسماء الخباہ“ میں اسی نام کو قلموں کر کے ”ابن مندہ“ کی پیروی کی ہے۔

اس صحابی کا نسب: ”اسماء الصحابة“، ”اسماء الخباہ“ اور ”اصابہ“ میں لکھا گیا ہے کہ سیف بن عمر

نے اس صحابی کا تعلق ”خاندان بنی بکر وائل عدنانی“ کے قبیلہ بنی حارث بن سدوس“ سے کر لیا ہے۔

ابن حرم نے اپنی کتاب ”عمرہ“ میں بنی حارث کے ایک گروہ کے حالات کی شرح کی ہے، لیکن

ان میں ”کبیس“، ”یا“، ”کبیس“، ”یا“، ”کبش“ نام کا کوئی صحابی اور ”حمودہ“، ”یا“، ”حمودہ“ نام کا کوئی باپ۔

”مسبعانی“ نے بنی حارث بن سدوس کے ایک گروہ کا نام لفظ ”سدوسی“ میں لیا ہے لیکن ان

باپ بیٹوں کا کہیں نام بھی نہیں ملا ہے۔



نے ذکر کیا ہے۔

ذہبی نے بھی اپنی کتاب "تجرید" میں لکھا ہے:

سیف نے "ایادین لقیط" سے نقل کیا ہے کہ "کس" اپنے قبیلہ کے لائندہ کی حیثیت سے رسول خدا کی خدمت میں پہنچا ہے۔ (ب۔ ع۔ و) ابن حجر نے بھی اپنی کتاب "اصابہ" میں لکھا ہے۔

ابن شایینؒ اور ابن مندہؒ نے سیف بن عمرؒ سے اسے عبد اللہ بن شبرمہ سے اس نے ایادین لقیط سے اس نے کس بن ہوذہ سے روایت کی ہے کہ... (یہاں پر دعویٰ مذکورہ داستان نقل کی ہے) اس کے بعد ابن حجر اصافہ کر کے لکھتا ہے۔

یہ داستان صرف اسی طریقہ سے پہنچی ہے کہ ابن مندہ نے لکھا ہے کہ ابن شبرمہ کی یہ داستان تعجب خیز ہے!!!

## خلاصہ:

سیف نے اس حدیث میں کس بن ہوذہ کو نبی حادثہ بن صدوس کے ان صحابیوں میں سے طلق کیا ہے جن کے ہمراہ اس نے خیبرؒ کی خدمت میں پہنچ کر آپ کی بیعت کی تھی اور رسول خداؐ نے بھی اس کیلئے ایک فرماں مرقوم فرمایا تھا۔ یہی سے اس قسم کا نام پیغمبر خداؐ کے صحابیوں کی

ابن شایینؒ، حافظ ابو حصین بن شایین، عمر بن محمد بن یونس بغدادی (۳۶۷-۴۸۵)۔ اس کی چھپات و تصنیفات کی تعداد  
تقریباً ۱۰۰ ہے۔ اس کے علاوہ "مجموعہ" ہے جس میں سرکردہ روایات حدیث شامل ہیں۔ ابن حجر نے اپنی کتاب "اصابہ" میں  
اس کتاب سے نقل کیا ہے۔

فہرست اور ”مجم الثبوت“ کے سرکردہ نویسوں میں قرار پاتا ہے اور اس کے نام رسول خدا کا ایک خیالی خط ایک حقیقی اور مسلمہ سند کے طور پر کتاب ”مجموعہ الوثائق السیاسیہ“ میں درج کیا جاتا ہے۔

ہم نے اس نمائندہ صحابی کو پہچاننے کیلئے سیرت اور تاریخ کی کتابوں جیسے، ابن سعد کی ”طبقات“ ابن ہشام کی ”سیرۃ“ بلاذری کی ”انساب الاشراف“ اور مقریزی کی ”مناہج الاسماع“ کے علاوہ دوسری کتابوں کا بھی مطالعہ کیا لیکن بغیر خدا کی خدمت میں پہنچنے والے مختلف ذور اور آنحضرتؐ کے اصحاب میں کہیں بھی ”کیس“ کا نام نہیں دیکھا اور آنحضرتؐ کے فرامین میں کیس کے نام بغیر خدا کے کسی زمان یا خط کا مشاہدہ نہیں کیا! بلکہ ہم نے سیف کے اس خلق کردہ صحابی کو صرف سیف کی احادیث میں اور اس کے راویوں کے ہاں پایا۔

## افسانہ کیس کے اسناد کی پڑتال

ہم نے کہا کہ کتاب ”استیعاب“ کے مصنف ابن عبد البر نے اس صحابی کے حالات کی تشریح میں اس کی سند کا ذکر نہیں کیا ہے۔

ابن مندہ نے کیس کی داستان کو سیف سے نقل کر کے اور ابن اثیر نے اسے تین مآخذ ”ب، ر، د“ کی علامت کے ساتھ درج کیا ہے۔

ذہبی نے اپنی کتاب ”تہذیب“ میں کیس کی فراہمگی کو سیف کی روایت کے مطابق ایاد بن قلیب سے نقل کیا ہے اور آخر میں ابن اثیر کے مآخذ کی اختصاری علامت ”ب، ر، د“ کی تبدلگادی ہے۔

لکن جبر نے اپنی کتاب ”اصابہ“ میں داستان کیس کو ابن مندہ اور ابن شاہین کے قول کے

مطابق نقل کیا ہے۔

دوسری طرف ہم نے دیکھا کہ ابن مندہ، ابن شبرمہ کی اس حدیث پر تعجب کا اظہار کرتا ہے اور ابن جریر نے بھی اعتراف کیا ہے کہ یہ داستان صرف اس سند کے علاوہ کسی اور راوی سے نہیں ملی ہے، یعنی ابن شبرمہ تنہا شخص ہے جس نے یہ داستان بیان کی ہے۔ اس روایت کی تباہی "ایاد بن قتیط" ہے اور اس کا مرکزی کردار "کنس بن ہذہ" ہے! یہی مسئلہ اس امر کا موجب بنتا ہے کہ مذکورہ دو دانشور ابن شبرمہ کی حدیث پر تعجب کا اظہار کریں جبکہ وہ اس امر سے غافل تھے کہ بچا رہ ابن شبرمہ کا کوئی قصور ہی نہیں ہے بلکہ اصلی مجرم اور قصور دار سیف بن عمر ہے جس نے محدث گڑھ کہ ابن شبرمہ کے سر قلم ہے!

کتاب "تخریج" میں ذہبی کی بات بھی ہمارے دعوے کو ثابت کرتی ہے جب وہ داستان کنس بیان کرتے وقت کنایہ کے طور پر لکھتا ہے

"سیف کی روایت کی بناء پر"

اس بناء پر سیف کی اس حدیث کے ماخذ حسب ذیل ہیں:

۱۔ عبد اللہ بن شبرمہ نمبر کوئی (۷۲-۱۳۳ھ) جو ان عمائد کے نزدیک ثقہ و ایک قابل اعتماد شخص تھا۔

۲۔ یاد بن قتیط سدوسی سے تابعین کے چوتھے درجے میں قرار دیا گیا ہے اور ان کی نظر میں ثقہ ہے۔

۳۔ نسی حرث بن سدوس سے خود کنس بن ہذہ، چونکہ ہم نے اس کی داستان اور نام سیف

اور اس کے راویوں کے علاوہ کہیں نہیں دیکھا ہذا اس کو سیف کے جعلی اصحاب اور راویوں میں شمار کرتے ہیں۔

## داستان کیس کا نتیجہ

۱۔ ایک نامندہ صحابی، جس کے حالات مؤرخ کے حقیقی صحابیوں کی فہرست میں قرار دیئے گئے ہیں۔

۲۔ غیر خدا کی حدیث شریف کا ایسا راوی جس کے حالات ”مجموع الشیوخ“ کی روایتوں میں ملتے ہیں۔

۳۔ غیر خدا کا ایک خط، جس کا ذکر بعض متاخرین کے ذریعہ کتاب ”مجموعہ الودائع السیاسیہ“ میں کیا گیا ہے۔

ان سب کو سیف نے تنہا غلط کیا ہے اور اپنے اس جعلی صحابی اور دو نامور راویوں۔۔۔ کہ ہم جن کی گردن پر امن مندہ دامن حجر کے برخلاف سیف کے جھوٹ کا گناہ ڈالنا نہیں چاہتے۔۔۔ کی ربانی روایت نقل کیا ہے۔

## افسانہ کیس کی اشاعت کے ذرائع:

۱۔ ابن شاہین (وفات ۳۸۵ھ) نے کتاب ”مجموع الشیوخ“ میں۔

۲۔ ابن مندہ (وفات ۳۹۵ھ) نے کتاب ”الاصحاب“ میں۔

۳۔ یحییٰ (وفات ۴۲۳ھ) نے کتاب ”معرفۃ الصحابہ“ میں۔

۴۔ ابن عبدالبر (وفات ۴۶۳ھ) نے کتاب "الاستیعاب فی معرفة الصحابة" میں۔

۵۔ ابن اثیر (وفات ۶۳۰ھ) نے کتاب "معرفة الصحابة" میں۔

۶۔ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے کتاب "تجريد اسماء الصحابة" میں۔

۷۔ ابن حجر (وفات ۸۵۲ھ) نے کتاب "الاسانید فی تصیحة الصحابة" میں ابن شایبہ سے نقل

کر کے۔

۸۔ اور حال ہی میں محمد حمید اللہ نے کتاب "مجموعہ الوثائق السیاسیة" میں ابن کثیر سے نقل

کر کے اس نے لکھا ہے کہ: اس خط کا متن نقل نہیں ہوا ہے۔



# مصادر و ماخذ

کبھی کانسب، اس کے حالات اور داستان:

۱۔ ابن عبد البر کی "استیعاب" (۲۲۷۱) نمبر ۹۷۰

۲۔ ابن مندہ کی "اسما مہصیۃ" صفحہ ۲۰۰ میں شیخ الاسلام لاہوری میں موجود قلمی نسخہ۔

۳۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۲۳۷۳)

۴۔ ذہبی کی "تحریر" (۲۶۷۴)

۵۔ "اصابہ" (۲۷۰۳) نمبر ۷۷۶

۶۔ سعدی کی "انساب" صفحہ ۲۰۰ "نمبر ۲۹۳"

۷۔ ابن حزم کی "تحریر" (۲۹۸-۲۹۹)

ابن شہین کے حالات

۱۔ "تاریخ بغداد" (۲۲۵۱۱) نمبر ۶۰۲۸

۲۔ "کشف الخوف" (۱۷۲۵۲)

۳۔ "حدیۃ الثاقبین" (۷۸۷۲)

۴۔ "شذرات" (۱۷۲۳)

۵۔ "علامہ زرنگی" (۱۹۶۵)

۶۔ "تلم ابو الفین" (۱۷۳۷)

ابن مندہ کے حالات:

۱۔ "عبر ذہبی" (۵۹۳)

۲۔ "کشف الظنون" (۸۹۱)

۳۔ "حدیۃ العارفین" (۵۷۲)

ابو فیم کے حالات:

۱۔ "عبر ذہبی" (۱۷۰۳)

۲۔ "کشف الظنون" (۱۷۳۷۲)

عبداللہ شبرمہ کے حالات

۱۔ تاریخ بخاری ۳ رق (۱۷۷۱)

۲۔ "جرح و تعدیل" رازی ۲ رق (۸۲۲) اسی طرح تہذیب میں۔

ایاد بن القیظ کے حالات:

۱۔ تاریخ بخاری ۱ رق (۶۹۲)

۲۔ ابن حسا کرکی "تہذیب" (۳۸۶۱)

۳۔ "الفتح میں رجال المسمی" (۵۳۱)

۴۔ "تقریب" (۸۶۱)

ڈاکٹر محمد حمید اللہ کا نظریہ:

۱۔ محمود دانتی سیاسی ص ۹۹ نمبر ۲۳۳ طبع قاہرہ، مجمن تالیف و ترجمہ نشر کتاب ۱۹۴۱ء

## اسناد

۱۔ محمد باکلی طعرب "رضا کالج" طبع پٹنہ دہلی ۱۹۴۹ء

۲۔ ابن دریدی کی "اختلاق"

۳۔ نویری کی "تہذیب الارب"

۴۔ ابن اثیر کی "الہب الثناہ"

# رسول خداؐ اور ابو بکرؓ کے گماشتے اور کار گزار

□ ۳۰۔ عبید بن صخر بن لوزان انصاری، سلمی

□ ۳۱۔ صخر بن لوزان

□ ۳۲۔ عکاشہ بن ثور

□ ۳۳۔ عبداللہ بن ثور

□ ۳۴۔ عبید اللہ بن ثور



## تیسواں جعلی صحابی

### عبید بن صخر

اس صحابی کے تعارف کے سلسلہ میں ہم کتاب ”استیعاب“ میں یوں پڑھتے ہیں:

عبید بن صخر بن لوزان انصاری ان افراد میں سے ہے جسے پیغمبر خداؐ نے اپنے گشتے اور گارگری کی حیثیت سے یمن میں مامور فرمایا تھا۔

کتاب ”اسد الغابہ“ اور ”تحریر“ میں آیا ہے:

عبید ان افراد میں سے ہے جسے رسول خداؐ نے معاذ بن جبلؓ کے ہمراہ یمن بھیجا ہے۔

کتاب ”اصابہ“ میں بھی یوں لکھا ہے۔

یعنی اور دوسروں نے اس۔۔۔ عبید بن صخر۔۔۔ کو رسول خداؐ کے اصحاب میں شمار کیا

ہے۔ ابن سکین کہتا ہے: کہا گیا ہے کہ اس نے پیغمبر خداؐ کی مصاحبت کا شرف حاصل

کیا ہے۔ لیکن اس حدیث کے اسناد صحیح اور قابل اعتبار نہیں ہیں۔

---

اسلامی جملہ انصاری ۲۱ سالہ تھے جب انہوں نے جبکہ بدر میں شرکت کی تھی۔ مگر دوسرے تالیف نے معاذ کی تعریف میں کہا ہے:

لیکن معاذ جیسے مرد کا نام دینے میں ہنس ہیں ”معاذ نے خلاۃ اللیلہ میں ماحول میں چلا ہوئے کی وجہ سے وفات پائی۔“ اسد الغابہ

## اس صحابی کا نسب

طبری نے اپنی تاریخ میں سیف کی روایت سے استفادہ کر کے حمید کے نسب کو یوں بیان کیا ہے:

”حمید بن محرز بن لوزان سلمیٰ“

ابنہ اس فخرہ نسب کو سیف نے گمراہ کیا ہے اور طبری نے اسے اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔ جبکہ مادہ ”سلمیٰ“ میں انصار کے زمرہ میں حمید بن محرز کا کہیں نام آیا ہے اور نہ بنی لوزان۔ یہ بات بھی کہہ دیں جیسا کہ انساب کی کتابوں میں آیا ہے کہ ”لوزان“ اور ”سلمیٰ“ ایک قبیلہ میں شامل تھے نہیں ہیں، کیونکہ سلمیٰ بنی خزیمہ بن خزیج کے سلسلہ سلفہ بن سعد کی طرف نسبت ہے!

اب اگر لوزان ”لوی“ ہو تو اس قبیلہ سے ہوگا ”لوزان بن عمرو بن عوف ابن مالک بن اوس“ اس صورت میں واضح ہے کہ یہ قبیلہ سلمیٰ خزرجی کے نسب سے وابستہ نہیں ہو سکتا ہے۔

لیکن اگر ”لوزان“ خزرجی ہو تو درج ذیل تین قبیلوں میں سے ایک میں قرار پائے گا:

۱۔ لوزان بن سالم، بنی عوف بن خزرج سے۔

۲۔ لوزان بن عامر، بنی حارث بن خزرج سے۔

۱۔ کتاب انساب میں یہ سب اس طرح آیا ہے حماد بن محمد نے ”سلمیٰ“ کے ”لہم“ کو مخرج (آؤ) اور محشین نے کسہ (دیر)

مولودان بن حارث بن مالک بن مذہبہ سے غضب بن خشم بن خزرج کے پوتوں میں سے۔

یہ سب۔۔۔ مولودان بن۔۔۔ خوف بن خزرج، حارث بن خزرج اور غضب بن خزرج کے بیٹے ہیں  
جبکہ سلمیٰ کی اولاد بنی تریہ بن خشم بن خزرج کے فرزند ہیں۔

## عبید بن صخر کی داستان

عبید کی یمن میں ماموریت: عبید کی داستان درج ذیل سات روایتوں کے ذریعہ معتبر مصنفوں  
میں ثبت ہوئی ہے:

۱۔ "تاریخ طبری" میں سیف بن مرہ سے روایت ہوئی ہے کہ اس نے کہا:  
اہل بن یوسف نے اپنے باپ سے اس نے عبید بن صخر مولودان انصاری سلمیٰ سے  
حکایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے ۱۰ھ میں حجۃ الوداع کے مناسک انجام دینے  
کے بعد اپنے چند دیگر گماشتوں اور کارندوں کے ہمراہ عبید کو ماموریت دی۔  
(یہاں تک کہ کہتا ہے):

معاذ بن جبل کو بھی احکام اور قواعدین اسلام کے معلم کے عنوان سے علاقہ حضرموت کی طرف

روانہ فرمایا۔

ابن حجر نے بھی اپنی کتاب "اصابہ" میں عبید کے حالات پر روشنی ڈالتے ہوئے اسی روایت کی

طرف اشارہ کیا ہے۔

اسلامیوں کے ہر علمائے اہل حق کی کتاب "تہذیب" کی طرف اشارہ فرمائیں۔



۲۔ طبری پھر اسی مذکور سند سے استناد کر کے لکھتا ہے۔ عید بن مسر سے روایت ہوئی ہے کہ

اس نے کہا:

جب ہم 'بجہ' میں تھے اور وہاں کے باشندوں پر شائستہ صورت میں حکومت کرتے تھے۔ ہمارے درمیان خطوط اور قرار دادوں کا تبادلہ ہوتا تھا، اسی اثناء میں اسوی کی طرف سے منہ بجزیل مضمون کا ایک خط ہمارے پاس آیا:

ہمارے اور پر مسلما ہونے تم لوگوں کو میں خبردار کرتا ہوں کہ جو کچھ ہماری سر زمینوں سے لے چکے ہو، انہیں ہمارے لئے ایک جگہ جمع کر دو کہ ہم ان چیزوں پر تم سے تصرف کا تم سے زیادہ حق رکھتے ہیں۔ (یہاں تک کہ عید کہتا ہے) ہمیں اطلاع ملی ہے کہ۔۔۔ اسوی نے "باذام" کے قاتل کر کے میرانوں کو وہاں سے بھاگ دیا ہے اور صناعہ پر قبضہ کر لیا ہے۔ معاذ بن جبل نے بھی فرار کر کے ابو موسیٰ اشعری سے گئے

ہمراہ حضرت موت میں پناہ لے لی ہے۔ دوسرے گورنر اور علاقہ کے

وہابی کی "تلمیذین" میں خط "بجہ" کے بارے میں یوں آیا ہے: "اسلام کے دور میں کھوس خط سے یمن میں علاقوں میں مجسم ہوا تھا۔ یمن میں سب سے بڑا خط "نام کا علاقہ تھا جسے صناعہ سے ۵۸ فرسخ کی دوری پہنچ ہے۔

صناعہ پہلے یمن میں ایک یہودی تھا جو کثرتِ مال میں ماہریت کے باوجود اس طرف سے یمن پر حکومت کرتا تھا۔ یہاں کے بادشاہ کے مرنے کے بعد بادشاہ اسلام آیا اور مرنے تک یہودی ظہیری "اسود" کے ہاتھوں قتل ہونے تک اسی حالت میں یمن میں رہی۔ سرکارِ ہما "اسابہ" (تین ہجر (۱۸۵۷ء) فتح نجد و یمن) ۱۲۶ (۱۳۶)

۳۔ ابو موسیٰ اشعری، اس کا نام عبد اللہ تھا جس نے جو قبائل خطان کے تھے اشعر سے پہلے یمنی کہا یا اور سعید بن ماسی موسیٰ سے جدا بیان کے بغیر اسلام آیا۔ قرآن الہی خلافت کے لئے اس کے لئے ہمارا گورنر منصب کیا۔ لیکن حنان کے خلافت پر چلنے کے بعد اسے حردی کیا گیا۔ یہاں ایک ہمارا لوگوں کے مطالبے پر اسے کھانا گورنر مقرر کیا گیا اور اس کی خلافت تک اسی عہدے پر قائم رہا۔ ہمارا دشمن نے ابو موسیٰ کو اس کی گورنری سے حردی کیا۔ جب یمن کی فوجیں اس کے عہدہ پر آئیں تو اس نے کہا: "»»»

گشتے طاہر ابوالہ کے گرد جمع ہوئے ہیں۔

ابن حجر مکی صید کے حالات پر روشنی ڈالتے ہوئے اپنی کتاب "اصابہ" میں اس داستان کا آغاز کرتا ہے:

اور سیف نے اپنی کتاب "فتوح" میں ذکر کیا ہے۔ (مذکورہ داستان کو نقل کرتا ہے)

۳۔ طبری ایک دوسری جگہ پر اپنی کتاب میں اسی گزشتہ سطر کے مطابق لکھتا ہے:

عبد بن عمر سے روایت ہوئی ہے کہ اس نے کہا: اسود ہشی کے کام میں آغاز سے انجام تک تین مہینے لگ گئے۔

طبری کے ہاں عید کی یہی روایتیں تھیں جو ہم نے بیان کیں۔ لیکن دوسروں کے ہاں درج ذیل مطالب دیکھے جاتے ہیں:

۴۔ ابن مندہ نے اپنی کتاب "أسماء الصحابة" میں اور ابن اثیر نے "امد الطالب" میں سیف بن عمر سے اس نے اہل بن یوسف بن اہل انصاری سے اس نے اپنے باپ سے اس نے عید بن عمر بن نوذل انصاری سے نقل کر کے لکھا ہے:

رسول خدا نے یمن میں موجود اپنے تمام گماشتوں اور کارندوں کو یہ حکم دیا کہ قرآن

زیادہ پڑھیں، ایک دوسرے کی مسلسل چھو نصیحت کریں، کیونکہ ماوریت کے علاقہ

میں گماشتوں اور کارندوں کیلئے وہ سب سے زیادہ طاقتور پشت پناہ ہے جو خدا کی

دور دور ملک کے لوگوں نے ہر آدمی کی مرضی کے خلاف ہر مری کو قلم کے حوض سے اٹھایا اور انہوں نے یہاں ہر مرد  
مال سے ہر کلمہ اور شریعت کی حالت میں کلمہ پڑھا اور وہی پروردگار میں روایت پائی "استیباب" "امد الطالب" "تذکرہ اصحابہ"  
تکملہ کے حالات درج ہیں۔

مرضی کے مطابق عمل کرے۔ دوسروں کی طامست اور سرزنش سے خوفزدہ نہ ہوتا اور جس خدا کی طرف پلٹتا ہے اس سے مد نظر رکھتا۔

ابن حجر نے اپنی کتاب ”اصابہ“ میں اسی مطلب کو ابن سکین، بغوی اور طبری سے نقل کر کے درج کیا ہے جبکہ ہم نے تاریخ طبری کے نسخوں میں اس قسم کی حدیث کو نہیں پایا۔

۵۔ ابن عبدالبر ”استیعاب“ میں لکھتا ہے:

سیف بن کل بن یوسف بن کل سے اس نے اپنے باپ سے اور اس نے عبید بن مسعود بن انصاری سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا:

رسول خداؐ نے حکم دیا تھا کہ آپؐ کے گناشتے اور کارندے یمن میں ہر تیس گائے میں سے ایک سالہ گائے کا ایک چھڑا اور ہر چالیس گائے میں سے ایک گائے کو صدقات کے طور پر وصول کریں اور ان دو صدقہ نصاب کے درمیان ادا کرنے والے پر کوئی اور چیز بعنوان ذکات نہیں ہے۔

ابن اثیر اسی حدیث کو ”اسد الغابہ“ میں نقل کرتے ہوئے اضافہ کرتا ہے اس حدیث کو دیگر محدثین مصادر نے بھی نقل کیا ہے۔

ابن اثیر کی مراد یہ ہے کہ سیف کی اس حدیث کو ابن عبدالبر نے ”استیعاب“ میں ابن مسعودؓ نے ”اسماء الصحابة“ میں اور ابو نعیم نے ”معجم الصحابة“ میں نقل کیا ہے۔

۶۔ چند دانشوروں جیسے: بغوی نے اپنی کتاب ”معجم الصحابة“ میں، معاذ بن جبل کے حالات

میں ابن قانع نے اپنی کتاب ”مقیم الصحابہ“ میں اور ابن مندہ نے اپنی کتاب ”اسماء الصحابہ“ میں عبید بن مسر کے حالات پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے:

سیف بن عمر بن کل بن یوسف بن کل سے، اس نے اپنے باپ سے اس نے عبید بن مسر بن لؤان سے۔ جو خود ان افراد میں سے تھا جسے رسول خداؐ نے اپنے دیگر گناہوں کے صلہ میں معاف کر دیا تھا۔ روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے معاذ بن جبل کو یمن کی طرف بھجوانے کا حکم دیا کرتے وقت فرمایا:

میں دین میں تمہارے مقام و منزلت اور یہ کہ تم نے کس حد تک دین سے استفادہ کیا ہے، جاننا ہوں، میں نے ”تخذه و تخائف“ تم پر حلال کر دئے پس اگر تم نے تخذه کے عنوان سے کوئی چیز دی جائے تو اسے قبول کرنا معاذ بن جبل جب یمن سے مدینہ واپس آ رہے تھے، تو میں جانوروں کو اپنے ہمراہ لے آ رہے تھے جو انہیں ہدیہ کے طور پر دئے گئے تھے!!

ابن حجر نے بھی اس حدیث کو عبید کے حالات کی تشریح میں ابن سکس اور طبری سے نقل کر کے اور معاذ کے حالات کی تشریح میں براہ راست سیف کی کتاب ”فتوح“ سے نقل کر کے اپنی کتاب ”اصحابہ“ میں درج کیا ہے جب کہ ہم نے مذکورہ حدیث کو تاریخ طبری کے موجودہ نسخوں میں نہیں پایا۔

مذہبی اپنی کتاب ”سیر اعلام النبلاء“ میں معاذ بن جبل کے حالات میں لکھتا ہے:

سیف بن عمر بن کل بن یوسف بن کل سے اس نے اپنے باپ سے اس نے عبید بن مسر سے روایت کی ہے کہ جب معاذ بن جبل رسول خداؐ کی طرف سے ماموریت پر صوبہ کی طرف روانہ ہو رہے تھے تو رخصت کے وقت آنحضرتؐ نے

ان سے فرمایا:

خدا تجھے ہر حادثہ کے مقابلے میں محفوظ رکھے اور تجھے جن دانسان کے شر سے بچائے۔ جب معاذ چلے گئے تو رسول خدا نے اکی سا کس میں فرمایا۔ وہ ایسی حالت میں دنیا سے اٹھے گا کہ اس کا مقام علماء و محققین سے بہت بلند ہوگا!!

بنوئی نے بھی اس حدیث کو چند الفاظ کے اختلاف کے ساتھ معاذ کی تشریح میں درج کیا ہے۔

جیسا کہ ہم نے دیکھا کہ جن دانشوروں نے عبید بن مسعود کے حالات کی تشریح میں اس کو اصحاب کے زمرہ میں شمار کیا ہے انہوں نے سیف کی ان ہی ساری احادیث پر اعتماد کیا ہے۔ ابن قدامہ نے بھی سیف کی پانچویں حدیث پر اعتماد کر کے اپنی کتاب ”انصاری اصحاب کا نسب“ میں عبید کے حالات کی تشریح کرتے ہوئے دو جگہوں پر یوں بیان کیا ہے۔

۱۔ کتاب کے آخر میں چند معروف و مشہور اصحاب کا تعارف کرتے ہوئے عبید کے حالات کی تشریح میں لکھتا ہے:

عبید بن مسعود بن لؤذان انصاری کو رسول خدا نے اپنے گماشتے کے طور پر ماموریت دی ہے۔ یوسف بن یسار نے اس سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا:

خبر خدا نے حکم فرمایا تھا کہ آپ کے گماشتے ہر تمیں گئے کے مقابلہ میں ایک سالہ گائے کا ایک ٹکڑا اور ہر چالیس گائے کے مقابلے میں ایک گائے کو صدقات کے

طور پر وصول کریں اور ان دو حد نصاب کے درمیان کی چیز کا تعین نہیں ہوا ہے۔

۲۔ ”جو مالک بن زید مٹاؤ“ کے باب میں بھی اس کے حالات کی تشریح کی گئی ہے۔ ابن

قدامہ نے عید کے حالات کی وضاحت معروف و مشہور اصحاب کے باب میں کی ہے، کیونکہ عید کی روایت کا، غنہ صرف سیف تھا اور سیف نے بھی عید، اس کے باپ اور جد کے نام کے علاوہ کسی اور کا نام نہیں لیا ہے۔ چونکہ ”ابن قدامہ“ کو سیف کے اس جلی صحابی کے شجرہ نسب کا کوئی پتہ نہ ملا لہذا مجبور ہو کر اسے ان صحابیوں کے باب میں قرار دیا ہے جو اپنے نام سے پہچانے گئے ہیں۔

”ابن قدامہ“ نے عید کے نام کو دوبارہ ”جو مالک بن زید مٹاؤ“ کے باب میں ذکر کیا ہے، کیونکہ اس نے یہ تصور کیا ہے کہ جس لوڈان کو سیف نے عید کے جد کے طور پر سمجھ لیا ہے وہ علی بنی مالک بن زید مٹاؤ کا لوڈان بن حارثہ ہے لیکن وہ اس امر سے قائل رہا ہے کہ بنی، مالک بن زید مٹاؤ، بنی قنص بن حنم خزرج میں سے ہے اور وہ قبیلہ سلمیٰ کے علاوہ ہیں کہ جس قبیلہ سے سیف نے اپنے عید کو قطع کیا ہے۔

کیونکہ جیسا کہ بیان کیا گیا کہ انصار یوں کے سلمیٰ بنی سلمہ بن سعد، بنی خزیمہ بن حنم بن خزرج سے ہیں کسی اور قبیلہ سے نہیں۔

ساتویں صدی ہجری کا نامور نسب شناس ابن قدامہ عید بن مضر اور اس کی داستان کو مندرجہ ذیل مشہور و معروف کتابوں میں دیکھ کر حائر ہوا ہے:

۱۔ سیف ابن عمر کی کتاب ”فتوح“ (۱۲۰ھ تک احیاء تھا)

۲۔ امام ابو نعیم طبری کی تاریخ (وفات ۳۱۰ھ)

۳۔ بغوی کی "مجم الصحابہ" (وفات ۳۶۹ھ)

۴۔ ابن قانع کی "مجم الصحابہ" (وفات ۳۵۰ھ)

۵۔ اسحاق بن سندہ کی "مجم الصحابہ" (وفات ۳۹۵ھ)

۶۔ ابو نعیم (وفات ۳۴۰ھ) کی "معرفۃ الصحابہ" ابن اثیر کی روایت کے مطابق "اسد الغابہ"

میں۔

۷۔ ابن عبد البر (وفات ۴۶۳ھ) کی "استیعاب" میں

۸۔ ابن مندہ (وفات ۳۷۷ھ) کی "الدرر الخضر" من المحدث

۹۔ فرخ بن قدامہ (وفات ۶۲۰ھ) کی "نسب الصحابہ من الانصار"۔ ابن قدامہ نے

مذکورہ کتابوں کے علاوہ اس جیسی دیگر کتابوں میں عبید کا نام لکھا ہے اور یہ تصور کیا ہے کہ عبید رسول خدا کا صحابی تھا۔ اسی لئے اس کے نام کو اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔

لیکن اس نے اور مذکورہ دوسرے دانشوروں نے اس مطلب کی طرف توجہ نہیں کی ہے کہ ان تمام روایتوں کا مخدوم صرف سیف بن عمر ہے جو کہ دروغ سازی اور عرقی ہونے کا زہم ٹھہرایا گیا ہے۔

عبید بن صخر کو اصحاب کے حالات پر روشنی ڈالنے والے تمام علماء نے رسول خدا کے اصحاب کے زمرے میں قرار دیا ہے۔ لیکن ابن حجر کے بقول ابن سکین (وفات ۳۵۳ھ) کا کہنا ہے کہ

لوگ کہتے ہیں وہ۔۔۔ عبید۔۔۔ اصحاب میں سے ہے۔ لیکن اس کی حدیث کے اسناد صحیح اور کامل نہیں ہیں۔

اس سے پتا چلتا ہے کہ ابن سکین اس صحابی اور اس کی حدیث کے بارے میں مشکوک تھا لیکن

اس نے اپنے قلبِ دشمنہ کے سبب کا اعجاب نہیں کیا ہے۔

یہاں لگتا ہے کہ ابنِ حجر بھی اس صحابی کے بارے میں قطعی کا ذکر ہوا ہے شاید اسی لئے اس نے اپنی بات کے اختتام پر اس کے بارے میں ”ز“ کی علامت لگائی ہے۔ اور ہم جانتے ہیں کہ ابنِ حجر اس رح سے اس وقت کام لیتا جب اس صحابی کے بارے میں دوسرے تذکرہ نویسوں جیسے ابنِ اثیر کی ”اسد الغابہ“ میں اور ذہبی کی ”تجریہ“ میں لکھے گئے مطالب پر کچھ اضافہ کرتا یا ممکن ہے یہ غلطی مہارتِ نقل کرنے والے کی ہو۔

## خلاصہ

ہم نے عبید بنِ صحر کو جس طرح اسے سیف نے خلق کیا ہے اس کی مذکورہ سات روایوں میں پایا اور سیف نے اپنی اس تخلیق کو اس طرح پہنچایا ہے۔

۱۔ عبید وہ شخص تھا جسے پیغمبر خداؐ نے حجۃ الوداع کے بعد اپنے گناشتے کی حیثیت سے یمن بھیجا تھا۔

۲۔ پیغمبر خداؐ نے اس دن اپنے کارندوں اور گناشتوں کو یمن کیلئے مآسور فرماتے ہوئے تاکید فرمائی ہے کہ اپنے، سورتیں زیادہ تر قرآنِ مجید کی طرف رجوع کریں اور۔

۳۔ تیس گائے کیلئے حدِ نصاب گائے کے ایک سال ایک چھڑے کو تعین فرمایا ہے۔

۴۔ اور معاذ بنِ جبل کو اس کے ہر لوہا ہالی یمن اور حضرموت کیلئے معطیٰ فرما کر فرمایا: میں نے تمہارا خوف تمہارے لئے طال کر دیا ہے۔ اور معاذ تیس جانوروں کو لئے مدینہ لوٹا، جہاں سے تمہارے



کے طور پر ملے تھے۔

۵۔ یہاں پر پیغمبرؐ نے معاذ کے حق میں دعا کرتے ہوئے فرمایا: وہ قیامت کے دن اس حالت میں اپنے گناہوں کا شام تمام ملے گا اور تحقیق سے بلند ہوگا۔

۶۔ جھوٹی پیغمبری کا دعویٰ کرنے والے ”اسود“ نے پیغمبرؐ خدا کے گناہوں کو لکھا کہ ہماری جن سرزمینوں پر قابض ہوئے ہو، انہیں واپس کر دو، اس نے ایرانیوں سے جنگ کر کے انہیں شکست دی اور نتیجہ کے طور پر پیغمبرؐ خدا کے دو گناہ تھے اور گورنر معاذ اور ابو موسیٰ جو عیالی قحطانی تھے، حضورؐ موت بھاگ چکے اور باقی افراد نے عیالی گورنر طاہر ابوالہ کے گرد جمع ہو کر دہاں پناہ لی۔

## داستان عبید کے ماخذ کی پڑتال

سیف بن عمرؓ نے مذکورہ سات احادیث کو اہل بنی یوسف بن اہل سلسلے سے اس نے اپنے باپ سے اور اس عبید بن عمر سے کہ اہل، یوسف اور عبید بنیوں سیف کے خیالات کی ہیں، نقل کر کے بیان کیا ہے۔

## اس بحث و تحقیق کا نتیجہ

سیف نے روایت کی ہے کہ عبید بن عمرؓ بنی یوسف میں رسولؐ خدا کا کارندہ و گماشتہ تھا، لیکن ہم نے اس کا نام رسولؐ خدا کے گناہوں اور کارندوں کی فہرست میں سیف کے علاوہ اور وہ بھی افسانہ طاہر میں، لیکن اور نہیں دیکھا۔ سیف نے عبید کی زبانی رسولؐ خدا سے ایک حدیث نقل کی ہے جو کہ گائے کی ذکات کا نصاب مقرر کرنے، آنحضرتؐ کے گناہوں اور کارندوں کی راہنمائی معاذ کیلئے تھیں۔ لیکن

طالب قرار دینے سے مربوط ہے اس کے علاوہ اس کی زبان سے مدعی بخیر ”اسود“ کی بغاوت،  
 وغیرہ کے گشتوں اور کارندوں کے ابو ہالہ معمری کے ہاں ہٹا لینے اور ارتداد کے دیگر واقعات کے  
 بارے میں بھی ایک روایت نقل کی ہے ہمیں اس قسم کے مطالب رجال اور روایات کی تشریح سے مربوط  
 کتابوں میں کہیں بھی نہیں ملے۔

جو کچھ ہم نے سیف کے ہاں عہد بن مسعر کے بارے چاہا تھا جس کا ہم نے ذکر کیا سیف  
 نے ان روایتوں میں عہد بن شجاعتوں اور دلاور یوں کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے اور قصیدوں، رزمی اشعار اور  
 میدان کارزار میں خود ستائش کا کوئی ذکر نہیں کیا ہے۔ اس کا سبب یہ ہے کہ سیف شجاعتوں، بیہوشوں،  
 جنگی کارناموں اور رجز خوانیوں کو پہلے مرحلہ میں صرف خاندان حمیم کہتے اور دوسرے درجے میں مسعر  
 اور ان کے ہم پائوں کیلئے خلق کرتا ہے اس کے بعد کے درجے کے کردار ان کے حامیوں اور  
 طرفداروں کیلئے مخصوص کرتا ہے تاکہ وہ سیف کے اصلی سوراؤں کیلئے مداحی اور قصیدہ خواہ کریں،  
 اور گرفتاری و مشکلات میں ان کے ہاں پناہ لیں اور ان کے سائے میں اطمینان اور آرام کا سانس  
 لیں۔ اور یہ وہی دوسرا کردار ہے جسے سیف نے اس انداز میں عہد بن مسعر انصاری سہلی بھائی کیلئے  
 بیان کیا ہے۔

یہاں پر بھانپیں ہو گا اگر ہم یہ کہیں کہ سیف نے رسول خداؐ سے نسبت دی گئی جھوٹی حدیث  
 کے مطابق اور اس کے دعوے کے مطابق رسول خداؐ معاویہ بن جبل سے فرماتے ہیں ”تحدہ و تحائف کو  
 میں نے تم پر حلال کر دیا ہے“ یہاں تک کہ کہتا ہے: ”معاذ اپنی ماموریت کی جگہ سے تمہیں حیوانوں  
 کو لے کر مدینہ لوٹے، جو انہیں تحفہ کے طور پر ملے تھے“ یہ سب اس لئے ہے کہ سیف خاندان ”بنی امیہ“

کے حکام کا دفاع کرے اور مکرانی کے دوران ان کے نامناسب اقدام اور جبری طور پر لوگوں سے  
 ہل لینے اور رشوت ستانیوں کی معاذ کے اس افسانے کے ذریعہ توجیہ کرے  
 نئی امرہ کے سرداروں کے اجراء، زبردستی اور رشوت ستانی کی توجیہ کرنے کی سیف کی کوشش  
 اس لئے ہے کہ وہ اس خاندان سے تعلق رکھتے ہیں جن کے مقام و منزلت کا تحفظ اور ان کے انکارات  
 کا دفاع درحقیقت سیف کا اپنا مشن ہے۔

## اکیسواں جعلی صحابی

### صحیح بن لوذان النزاری

یہاں تک جو کچھ ہم نے بیان کیا وہ سیف بن عمر کے صرف ایک جعلی اور خیالی صحابی مجید بن صحیح کے بارے میں اس کے جھوٹ پر مبنی روایتیں تھیں۔ لیکن بعض علماء اس سلسلے میں غلط فہمی کا شکار ہوئے ہیں اور اسی سیف کے ایک جعلی صحابی کو وہ شخص تصور کر بیٹھے ہیں اور ہر ایک کے حالات پر الگ لگ نظر محسوس نہیں کیا، ملاحظہ فرمائیے:

ابو القاسم، عبدالرحمان بن محمد بن اسحاق بن سندہ (وفات ۲۷۵ھ) اپنی کتاب "التاریخ المستخرج من کتب الناس فی الحدیث" کے باب "صاۃ" میں یوں لکھتا ہے۔  
صحیح بن لوذان، حجاز کا رہنے والا اور مجید کا باپ ہے۔ رسول خداؐ نے اسے عمر کے ہمراہ ماموریت پر بھیجا ہے۔ دونوں ذیل حدیث اس کے بیٹے عبید نے اس سے روایت کی ہے۔

تعاہدوا الناس بالتذکرة و الموعظة

اس کے بعد باب "عین" میں لکھتا ہے:

عبید بن صحیح بن لوذان حجاز کا باشندہ ہے اور یوسف بن اسحاق النزاری نے اس سے حدیث قرآن اور احادیث روایت کی ہیں۔ (۲۷۴ھ) میں آیا ہے کہ ابو القاسم واصل بصریہ کی خدمت اور حدیث اور بہت سی کتب کا مصنف تھا۔ اس کے بعد سے مراد تھے اہل سنت، مکتب عثمانی کی پیروی کرے جس میں حضرت انس رضی اللہ عنہ اور حدیث کے علم کا مالک تھا۔ ابو القاسم سے ۱۸۰ سال بعد لکھا گیا ہے)

کتاب کی روایت کی ہے۔

اس طرح ابن مندہ کا پوتا ابو القاسم غلط فہمی کا شکار ہوا ہے اور سیف کے ایک جعلی صحابی کو دو شخص سمجھ

کر اس کی ایک س گزرت حدیث کو دو حدیث تصور کیا ہے اور انہیں اپنی کتاب میں درج کیا ہے!

یہ اس حالت میں ہے کہ سیف کا جعلی صحابی وہی عبید بن معرکوزان ہے جس کے لئے سیف

نے حدیث گزرمی ہے جو ابن اثیر کی "اسد الغابہ" اور ابن حجر کی "اصابہ" میں درج ہوئی ہے، وہ

ذیل ہے۔

سیف بن عمر نے کہل بن یوسف بن کہل سے اس نے اپنے باپ سے اور اس نے عبید بن

معرکوزان سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے اپنے کماشتوں اور کارکردوں کو بحین میں متعین

کر کے فرمایا:

تعاھدوا القرآن بالمذاکرۃ و اتبعوا الوعظۃ

لیکن اس جعلی حدیث کا متن ابن مندہ کی کتاب "اصابہ الصحابہ" میں تحریف ہو کر یوں ذکر ہوا

ہے۔

تعاھدوا الناس بالمذاکرۃ و اتبعوا الوعظۃ

اور یہی امر ابو القاسم کے حدیثی سے دوچار ہونے کا سبب بنا ہے اور وہ اس ایک حدیث کو دو تصور کر

میں ہے ان میں سے ایک "تعاھدوا الناس بالمذاکرۃ" کو اس کے خیال میں عبید نے اپنے

باپ معرکوزان سے نقل کیا ہے اور دوسری "تعاھدوا القرآن بالمذاکرۃ" جسے اس کے زعم میں

یوسف بن کہل نے عبید سے قرآن و کتاب کے بارے میں نقل کیا ہے۔

یہاں پر ہم تقریباً یقین کے ساتھ کہہ سکتے ہیں کہ ان دو دانشوروں کے سیف کی ایک خیاں حدیث کو رد جانے کا سبب یہی تھا۔ لیکن یہ سمجھنے سے قاصر ہیں کہ کس طرح عید کے باپ، مٹر کے بارے میں غلطی فنی کا شکار ہوئے اور تصور کیا ہے کہ سیف نے اس سے اس کے بیٹے عید کے ذریعہ یہ حدیث روایت کی ہے؟ جبکہ ہم نے گزشتہ تمام مصادر میں کہیں اسکی چیز نہیں دیکھی۔

ہم یہ بھی کہہ دیں کہ یہ دانشور اسی سلسلہ میں چند دیگر غلط فہمیوں کا بھی شکار ہوا ہے جیسے لکھا ہے رسول خداؐ نے مٹر کو عمار کے ہمراہ یمن بھیجا، جبکہ اس قسم کا کوئی مطلب سیف کی احادیث میں نہیں آیا ہے۔

بہر حال سیف کی حدیث کو غلط پڑھنا اس امر کا سبب بنا ہے کہ سیف کے جعلی اصحاب کی لہرست میں ”محر بن لؤہ“ اس نام پر درج کیا گیا اور اس کے جعلی صحابیوں کی تعداد بڑھ جائے۔

## سیف کی احادیث کا نتیجہ

- ۱۔ انصار میں سے دو صحابیوں کی تخلیق جن کے حالات کی تشریح اصحاب بخیر سے مربوط کتابوں میں آئی ہے ان میں سے ایک کو بخیر خدا کے گماشتہ اور کارندہ بننے کی سعادت بھی حاصل ہوئی
- ۲۔ آداب و احکام کے سلسلے میں رسول خداؐ کی ایک حدیث۔
- ۳۔ اردو کی جنگوں کے بارے میں ایک خبر۔

یہ سب چیزیں اس سیف کی احادیث کے وجر کی برکت سے حاصل ہوئی ہیں جو وہ زہر فنی

ہونے کا حرم بھی ہے۔

۳۔ حجاز کے ہاشموں میں سے رسول خداؐ کیسے چھ راویوں کی تخلیق، جن کے حالات پر علم رہاں کی کتابوں میں روشنی ڈالی گئی ہے۔

## سیف نے کن سے روایت کی؟

گزشتہ روایات کو سیف نے چند خیالی راویوں سے نقل کیا ہے۔

۱۔ اہل بن یوسف بن اہل سلمیٰ اور ایسا ظاہر کیا ہے کہ اس اہل بن نے اپنے باپ یوسف سے روایت کی ہے۔

۲۔ یوسف بن اہل سلمیٰ کہ اس یوسف نے خود داستان کے کردار عبید سے روایت کی ہے۔

۳۔ عبید بن مسرور اہل سلمیٰ کہ یہ تینوں راوی سیف کے خیالات کی تخلیق ہیں۔

## اس جھوٹ کو پھیلانے کے منابع:

ہم نے اس بحث کے دوران عبید کی روایت کو سیف سے نقل کرنے والے آٹھ منابع کا ذکر کیا ہے۔ باقی مصادر حسب ذیل ہیں۔

۹۔ ابن سکین (وفات ۳۵۳ھ) ابن حجر کی روایت کے مطابق اس نے اپنی کتاب "حروف الصحابة" میں ذکر کیا ہے۔

۱۰۔ ابن اثیر (وفات ۶۳۰ھ) نے "اسد الغابہ" میں۔

۱۱۔ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اپنی ان کتابوں میں:

الف) ”تجربہ اسرارِ مصحابہ“

ب) ”سیرِ اعلام النبلاء“

۱۲۔ ابن حجر (دفاع ۸۵۲ھ) نے ”اصحابہ“ میں۔



## مصادر و مأخذ

### عیدین سحر کے حالات

۱۔ ابن عبد البر کی اختیاط (۳۰۸/۴)

۴۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۲۵/۳)

۳۔ ذی کئی "تجربہ" (۱۹۵۷ء)

۴۔ تاریخ طبری (۱۸۵۷ء)

۱۔ ابن قانع کی ”تلم الحواشیہ“ اس کا تلمیذ کتاب خانہ حضرت امیر المؤمنین نجف اشرف

ملفوظات مولانا مفتی محمد شفیع صاحب

۶۔ ابن سعد کی "تاریخ مستخرج" (ص ۱۵۲)

۷۔ "نسب الصحابة من الانصار" از ابن قدامہ (۱۸۲ھ/۷۹۵ء)

بہارِ طہار

۱۔ ابن جریر کی "تعمیر و انساب" (۳۶۸-۳۶۹)

٢- الباب "نقد" ملحق (٥٥٢/٥)

قیلے اور شمس بنی لوزان کا نسب

۱۔ این وزم کی "تقریر" صفحات (۷۴۰، ۷۳۷، ۷۳۳) اور (۷۵۶، ۷۶۳، ۷۶۷، ۷۵۳)

اسود علی کی داستان اور عبید بن معمر کی بات

۱۔ "تاریخ طبری" (۱۸۵۳ء تا ۱۸۶۸ء)

۲۔ ابن مندہ کی "اسامہ الصحابہ" عبید کے حالات کے ضمن میں۔

اس کا قلمی نسخہ کتاب خانہ "عارف اللہ" مدینہ منورہ میں موجود ہے۔

ساز بن جہل کے حالات

۱۔ بخاری کی "معجم الصحابہ" (۱۰۶/۲) اس کتاب کا ایک نسخہ کتاب خانہ آیت اللہ مرعشی نجفی، قم میں موجود ہے۔

۲۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۴۰۶/۲)

۳۔ ابی ہاشم کی "سیر اعلام النبلاء" (۳۱۸-۳۲۵)

عمر بن لؤی بن العاص کے حالات:

۱۔ تاریخ الاسترجاع، تالیف ابوالقاسم عبدالرحمان بن اسحاق بن مندہ، مورخہ ۱۴۰۔

# بتیسواں جعلی صحابی عکاشہ بن ثور الغوثی

عکاشہ، یمن میں ایک کارگزار کی حیثیت سے:

طبری، مدنی وغیرہ ”اسود“ کی داستان اور راجعہ کے واقعات کے ضمن میں سیف بن  
حرے نقل کر کے لکھا ہے۔

شاہد میں جب رسول خداؐ نے فریضہ حج (وی حجة الوداع) انجام دیا، تو  
آنحضرتؐ کے گماشتہ ”باذام“ نے یمن میں وفات پائی۔ رسول خداؐ نے اس کی  
مأموریت کے ملازم کو حسب ذیل چھ اصحاب میں تقسیم فرمایا:

اس کے بعد طبری، وغیرہ خدا کے یمن کیسے مأموریت پر بھیجے گئے اشخاص میں طاہر ابوالہ —  
جسے سیف نے حضرت خدیجہ کا بیٹا اور رس اللہ کا پروردہ بتایا ہے — کا نام لے کر کہتا ہے۔

اور زیاد بن ابیدہ یا یحییٰ کو حضرموت پر اور عکاشہ بن ثور بن اصغر غوثی کو ساہل و سکون  
اور بنی سعادہ یمن کندہ پر مأمور فرمایا۔۔۔ (تا آخر)

طبری نے اس روایت کے بعد ایک دوسری روایت میں لکھا ہے:

رسول خداؐ، مناسک حج انجام دینے کے بعد مدینہ لوٹے اور یمن کی حکومت کو چھوڑ کر وہ اصحاب کے درمیان تقسیم فرمایا اور ان میں سے ہر ایک کی ماموریت کے حدود کو معین فرمایا۔

(یہاں تک کہ لگھتا ہے۔)

حک اور اشعریین پر طاہر ابوہالہ کو معین فرمایا اور حضرموت کے اطراف جیسے مسکان سکون پر عکاشہ بن ثور کو مامور فرمایا اور بنی معادیہ یمن کنوہ پر عبد اللہؓ یا مہاجر کو مامور فرمایا۔ لیکن مہاجر بیمار ہو گیا اور ماموریت کی جگہ پر نہ جاسکا مگر صحت یاب ہونے اور رسول خداؐ کی رحلت کے بعد ابو بکرؓ نے اسے ماموریت پر بھیجا۔ عکاشہؓ اور دیگر لوگ اپنی ماموریت کی طرف روانہ ہوئے۔

حضرموت پر زیامین لبید کو مامور فرمایا گیا اور وہ مہاجر کی عدم موجودگی میں اس کی مسئوبیت کو بھی بھارتا رہا۔

یہ لوگ پیغمبر خداؐ کی رحلت تک یمن اور حضرموت میں آنحضرتؐ کے گشتے اور کارگزاری تھے۔

طبری نے ایک اور روایت میں عبید بن مسرہ۔ سیف کے افسانہ کے مطابق جو خود بھی یمن میں رسول خداؐ کے بعد مدینہ سے سیف کی راہ میں مدینہ سے تھکے ہوئے تھے جس کا پہلا طبقہ تھا۔ یہ قہر کی بات ہے کہ سیف چھوٹا بچہ تھا جس کے پاس اس طرح احتیاط و تدبیر کا اظہار کرتے ہوئے کہتا ہے مجھے نہیں معلوم یہ مدینہ سے آیا تھا یا انہاں کی کاجرت حق کی ہجرت کے لئے اور ان کا نام ہے۔

۲۔ اصل میں "حصن" لکھا گیا ہے جو غلط ہے کیونکہ حاکم بن عیسیٰ مدینہ میں تھا اور اسے خالد کی فرار میں ہر اول ہونے کے طور پر شیعہ سے جنگ میں شرکت کی ہے اور اس کے باقی اہل حق تھا ہے جس مطلب کو سیف اور مدینہ نے ذکر کیا ہے لیکن جبکہ یمن میں رسول خداؐ کے گماشتوں اور کارگزاریوں کے بارے میں حضرت میں ذرا شک و شبہ کی ہجرت کے بارے میں سیف کی مدینہ میں آیا ہے وہ "حاکم بن ثور" سے مراد ہے۔

خدا کا کار گزار تھا۔ سے نقل کر کے لکھا ہے:

جب ہم اس علاقہ۔۔۔ ماموریت کی جگہ۔۔۔ کو شانتہ طریقے پر چلا رہے تھے، ہمیں پیغمبری کا دعویٰ کرنے والے اسود کا ایک خط ملا، اس میں لکھا تھا۔

اے لوگو! جو ناخراستہ ہم پر مسلط ہوئے ہو! اور ہماری ملکیت میں داخل ہوئے ہو جو کچھ ہماری سر زمین سے لوٹ چکے ہو! اسے ایک جگہ ہمارے لئے جمع کرو، ہم تمہاری نسبت اس پر تصرف کرنے کے زیادہ مزادار ہیں۔ (یہاں تک لے لیا جاتا ہے)

ہمیں خبر ملی کہ اسود نے صحابہ پر قبضہ کیا کر لیا ہے اور پیغمبرؐ کے تمام کار گزار وہاں سے بھاگ گئے ہیں اور باقی امر، مادرِ حاکم طاہر ابو ہالہ کے ہاں جا کر بنا لے چکے ہیں۔

طبری حضرت کے باشندوں کے مرتد ہونے کے بارے میں اس وجہ کے حادثہ کے ضمن میں لکھتا ہے:

پیغمبر خدا کی رحلت کے وقت حضرت اور دیگر شہرہاں میں آنحضرتؐ کے

گشتے اور کار گزار حسب ذیل تھے

زیاد بن لبید یا ضی، حضرت موت پر، عکاشہ بن ثور، ساسک، سکون پر اور مہاجر کندیہ پر، مہاجر اسی طرح مدینہ منورہ اور جائے ماموریت پر نہ گیا یہاں تک کہ رسولِ مدائنؐ نے رحلت فرمائی۔ اس کے بعد ابو بکرؓ نے اسے باغیوں سے خشنی کیلئے یمن بھیجا اور حکم دیا کہ بغاوت کو کچلنے کے بعد اپنی ماموریت کی جگہ پر جائے۔

اس روایت کو نقل کرنے کے بعد طبری ایک دوسری روایت میں لکھتا ہے:

رسول خداؐ نے مہاجر بن ابی امیہ کو کندہ کیلئے مامور فرمایا لیکن مہاجر بیمار ہو گیا اور ماموریت کی جگہ پر نہ جاسکا لہذا آنحضرتؐ نے زیاد کے نام ایک خط لکھا تا کہ مہاجر کے فرائض نبھائے۔

مہاجر کے صحت یاب ہونے کے بعد، ابو بکرؓ نے اس کی ماموریت کی تائید کی اور حکم دیا کہ پہلے نجران کے باغیوں سے لڑنے کیلئے یمن کے دور دراز علاقوں تک جائے۔ یہی وجہ تھی کہ زیاد بن ولید اور کاشف نے کندہ کی لڑائی میں مہاجر کے آنے تک تاخیر کی۔

# تینتیسواں جعلی صحابی عبداللہ بن ثور الغوثی

عبداللہ ثور، ابوبکرؓ کا کار گزار

طبری نے سیف بن عمر سے نقل کر کے ہر ابوالہی داستان میں لکھا ہے۔  
اس سے پہلے ابوبکرؓ نے "عبداللہ بن ثور بن اصغر" کو زمان جاری کیا تھا کہ اعراب  
اور تہام کے لوگوں میں سے جو بھی چاہے اس کی فوج میں شامل ہو سکتا ہے، اور  
عبداللہ کو تاکید کی تھی کہ ابوبکرؓ کے حکم کے پہنچے تک وہیں پرکار ہے۔۔۔  
سیف کہتا ہے۔

جب مہاجر ابوبکرؓ سے رخصت لے کر ساموریت پر روانہ ہوا تو عبداللہ ثور تمام  
سپاہیوں سمیت اس سے ملحق ہوا۔ (اس کے بعد کہتا ہے)  
مہاجر خزان سے "لجیہ" کی طرف روانہ ہوا۔ وہاں پر اسود کے بھائے مرتد سپاہیوں  
نے اس سے پناہ کی درخواست کی۔ لیکن مہاجر نے اس کی یہ درخواست منظور نہیں کی۔  
طبری اس مطلب کے ضمن میں لکھتا ہے۔

مہاجر کے سوار فوجیوں کی کمانڈ عبداللہ بن ثور غوثی کے ہاتھ میں تھی اماہرق کے راست

پر عبداللہ کی ان فراریوں سے ٹکے بھڑ ہوئی۔ اس نے ان سب کا قتل عام کیا۔

طبری نے ان قرام رواتوں کو صراحت کے ساتھ سیف بن مر سے نقل کیا ہے اس کے بعد طبری صدقات کے امور میں ابو بکرؓ کے کارگزاریوں کے بارے میں وضاحت کرتے ہوئے لکھتا ہے۔

کہتے ہیں اس کے علاوہ عبداللہ بن ثور نے۔۔۔ قہدہ غوث کے افراد میں سے ایک شخص۔۔۔ کو ملانہ "جرش" پر، سوز کیا۔

طبری نے اس حدیث کی سند کا ذکر نہیں کیا ہے لیکن لیکن حجر عبداللہ کے حالات کی تشریح میں صراحت سے کہتا ہے کہ یہ حدیث سیف بن مر سے نقل ہوئی ہے۔

## عکاشہ اور عبداللہ کی داستان کے مآخذ کی تحقیق

ام نے جو روایتیں سیف سے نقل کیں ہیں، ان میں درج ذیل جمل راویوں کے نام دکھائی

دیے ہیں:

۱۔ اہل بن یوسف، چار روایتوں میں۔

۲۔ یوسف بن اہل، دو روایتوں میں۔

۳۔ اور درج ذیل سیف کے جمل راوی میں سے ہر ایک نے ایک روایت نقل کی ہے:

۳۔ حید بن مخر

۴۔ مستقیر بن یزید

۵۔ مرد بن خزیمہ



## سیف کی روایتوں کا موازنہ

مذکورہ روایات، داستانِ اخاب (نپاک) اور داستانِ عبید بن مسعود میں طاہر ابو ہالہ کی روایت کی قسم ہے اور ہم نے ان دو صحابیوں کی بحث کے دوران ثابت کیا ہے کہ خود یہ اور ان کی داستانیں جلی اور سیف بن عمری کے خیالات کی تخلیق ہیں اور حقیقت میں ان کا کوئی وجود نہیں ہے۔

ان میں سے بعض روایات بغیر کے مدعی، اسود بنی کی داستان سے مربوط ہیں، ہم نے کتاب ”عبد اللہ بن سبا“ کی دوسری جلد میں اس پر مفصل روشنی ڈالی ہے اور وہاں پر ہم نے بتایا ہے کہ سیف نے کس طرح حقائق کو بدل کر رکھ دیا ہے اور کن چیزوں میں تریف اور تہلیل کی ہے۔ یہاں پر اس کی تکرار کی مجال اور گنجائش نہیں ہے۔

ہاں، رسولِ خداؐ اور ابو بکرؓ کی طرف سے ان کی ناسمجگی اور کارکردہوں کی حیثیت سے ماموریت کے بارے میں سیف کی روایت کو ہم نے تحقیق کے دوران غلیفہ بن خیاط اور ذہبی جیسے دانشوروں کے ہاں نہیں پایا اور نہ ہی رسولِ خداؐ اور ابو بکرؓ کے کارگزاریوں کے حالات کی تشریح کئے جانے والوں کے ہاں۔ یہ دو جلی اصحاب کہیں رکھائی دیئے۔

## روایت کا نتیجہ

سیف نے عکاشہ بن ثور غوثی اور اس کے بھائی عبد اللہ بن ثور غوثی کی روایت اپنی کتاب ”فتوح“ میں درج کر کے طبری جیسے دانشور کو شاید ۱۲۷ھ کے حوادث کے ضمن میں ان ہی مطالب کو نقل کر کے اپنی کتاب میں درج کرنے پر مجبور کیا ہے۔

ابن اشیر، ابن کثیر، ابن خلدون اور میر خرواند نے بھی ان ہی مطالب کو طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخوں میں درج کیا ہے۔

ابن عبدالبر نے سیف کی تحریر پر اعتماد کر کے حسب ذیل مطالب کو اپنی کتاب ”استیعاب“ میں نقل کیا ہے:

عکاشہ بن ثور بن امصر قرشی، رسول خدا کی طرف سے سلاسل، سکون اور سی معاویہ کندیہ پر بعنوان گماشتہ اور کارندہ مامور تھا۔ ان مطالب کو سیف نے اپنی کتاب میں درج کیا ہے، اور میں۔۔۔ ابن عبدالبر۔ اس کے بارے میں اتنا ہی جانتا ہوں۔

ابن اشیر نے ابن عبدالبر کی کتاب ”استیعاب“ سے عین عبارت کو نقل کیا ہے اور ذاک نے انہی مطالب کو خلاصہ کے طور پر اپنی کتاب ”تجریہ“ میں نقل کیا ہے۔  
ابن حجر نے اپنی کتاب ”المصابہ“ میں یوں لکھا ہے:

عکاشہ بن ثور بن امصر کا نام سیف نے داستان اہل اود کی ابتداء میں کل بن یوسف سے اس نے اپنے باپ سے اس نے عبدی بن صحر بن لوزان سے نقل کر کے لکھا ہے کہ وہ سلاسل و سکون پر پیغمبر خدا کا گماشتہ اور کارندہ تھا۔ ابو عمر۔ ابن عبدالبر۔۔۔ نے ان مطالب کو نقل کیا ہے۔

اس طرح ان دانشوروں نے سیف کی روایت پر اعتماد کر کے عکاشہ کے حالات سند کے ذکر کے ساتھ اپنی کتابوں میں پیغمبر خدا کے اصحاب کے حالات کی فہرست میں درج کیا کئے ہیں۔

روایات سیف پر اس اعتماد کی بنا پر، اس کے خیالی ہوائی کے حارت کو بھی دیگر اصحاب پیغمبر کی فہرست میں قرار دیا گیا ہے۔ توجہ فرمائیے کہ ابن حجر اس سلسلے میں کہتا ہے:

عبداللہ بن ثور، قملہ بنی غوث کا ایک فرد ہے۔ اس کا نام سیف نے اپنی کتاب "فتوح" میں چند جگہوں پر ذکر کیا ہے۔ وہ ارتدہ کی جنگوں میں سپاہ اسلام کا ایک سپہ سالار تھا۔ رسول خدا کی رحلت کے بعد ابوبکرؓ نے اس کے حق میں ایک فرمان جاری کیا کہ اعراب اور تہامہ کے باشندے اس کی اطاعت کریں اور اسی۔۔۔ عبداللہ۔۔۔ کے پرچم تلے جمع ہو جائیں۔ اور عبداللہ وہیں پر نکلا ہے جب تک اس کیلئے حکم نہ پہنچے۔ سیف نے یہ بھی روایت کی ہے کہ وہ مہاجر بن ابی امیہ کے ہمراہ "جرش" کی گورنری کا عہدہ سنبھالنے کیلئے وہاں گیا اور وہاں سے صوبہ کی طرف کوچ کیا۔ اور ہم نے۔۔۔ ابن حجر۔۔۔ چند بار کہا ہے کہ ان دنوں رسم یہ تھی علاقائی حکومت یا فوجی کمانڈ کیلئے صرف رسول خداؐ کے صحابی کو ہی منصوب کرتے تھے (۱)

ابن حجر نے جو تشریح عبداللہ کے بارے میں لکھی ہے اس میں یہ مطالب ظاہر ہوتے ہیں:

۱۔ سیف نے اپنی کتاب "فتوح" میں چند جگہوں پر عبداللہ بن ثور کا نام ذکر کیا ہے۔

۲۔ عبداللہ ارتدہ کی جنگوں میں سپہ سالار تھا۔

۳۔ ابوبکرؓ نے اس کیلئے فرمان جاری کیا ہے کہ اعراب اور تہامہ میں اس کے حامی اس کے

گردش ہو کر علم پہنچے تک منتظر رہیں۔

۴۔ عبداللہ جب "جرش" کے گورنر کے طور پر منصوب ہوا تو وہ مہاجر کے ہمراہ روانہ ہوا تھا۔

تمام مطالب کو طبری نے سیف کی سند کے ذکر کے ساتھ اپنی تاریخ میں درج کیا ہے۔

صرف عبداللہ کی گورنری جس کی سند طبری نے ذکر نہیں کی ہے۔ لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ ابن حجر

نے اس صد کی سند بھی سیف کے نام کی مراجعت کے ساتھ ذکر کی ہے۔

# چوتیسواں جعلی صحابی عبید اللہ بن ثور غوثی

ایسا لگتا ہے کہ ابن حجر جیسے عظیم القدر عالم سیف کی کتاب ”فتح“ میں عبید اللہ بن ثور کا نام پڑھتے وقت غلطی کا شکار ہوا ہے اور اسے ”عبید اللہ بن ثور“ پڑھا ہے یا یہ کہ اس کے پاس موجود نسخہ میں اس نام میں یہ تبدیلی کتابت کی غلطی کی وجہ سے انجام پائی ہو۔

بہر حال خواہ یہ غلطی کتابت کی ہو یا محترم دانشور نے اسے غلط پڑھا ہو، اصل میں جو چیز ہے وہ یہ ہے کہ ابن حجر نے عبید اللہ بن ثور کے حالات پر اپنی کتاب ”اصابہ“ میں الگ سے روشنی ڈالی ہے اور لکھا ہے:

عکاشہ کے بھائی عبید اللہ بن ثور بن اصغر حرانی کے بارے میں سیف نے کہا ہے کہ رسول خداؐ نے عکاشہ کو سا سک اور سکون کیلئے اپنا گاشہ مقرر فرمایا اور پیغمبر خداؐ کے بعد ابو بکرؓ نے اس کے بھائی عبید اللہ کو یمن کی حکمرانی پر منصوب کیا۔

ہم نے اس سے پہلے بھی کہا ہے کہ ان دنوں رسم یہ تھی کہ صرف صحابی کو حکومت اور سپہ سالاری پر منصوب کیا جاتا تھا۔ (ز)

ابن حجر کی اس بات ”اس سے پہلے بھی ہم نے کہا ہے کہ اس زمانے میں یہ رسم“ پر انشاء اللہ ہم آگے بحثوں میں وضاحت کریں گے۔

جو کچھ ہم نے یہاں تک کہا وہ ثور کے تین بیٹوں کی داستان تھی جسے ہم نے تاریخ کی عام کتابوں اور رجال اور اصحاب کے حالات پر لکھی گئی کتابوں سے حاصل کیا ہے۔

لیکن جس چیز کو آپ ذیل میں مشاہدہ کر رہے ہیں وہ سیف کے ان تین جملی اصحاب کے بارے میں انساب کی کتابوں میں درج ذیل مطالب ہیں:

## مذکورہ تین اصحاب کا نسب

تاریخ طبری میں، سیف کی روایتوں کے مطابق ان تین ”غوثی“ صحابیوں کا شجرہ نسب درج ہوا ہے۔ لیکن ”استیعاب“ میں غلٹی سے ”قرشی“؛ ”اسد القابہ“ اور ”تجریذ“ میں ”غوثی“ اور ابن حجر کے ”اصابہ“ میں ”غوثی“ ثبت ہوا ہے۔

یہاں حالت میں ہے کہ ہم نے ان نسب شناس علماء کے ہاں ”عکاشہ“ اور ”عبید اللہ“ کا نام نہیں پایا، جنہوں نے بنی غوث بن طے کے بارے میں تفصیلات لکھی ہیں۔ جیسے ابن حزم نے اپنی کتاب ”عمرہ“ میں اور ابن درید نے ”الاشتقاق“ میں اور اس طرح کی دوسری کتابوں کا بھی ہم نے مطالعہ کیا لیکن ان میں سے کسی ایک میں بھی اس سلسلے میں درج ذیل مطالب کے علاوہ کچھ نہیں پایا: ابن ماکولا اپنی کتاب ”الکمال“ میں لفظ ”غوثی“ کے بارے میں لکھتا ہے:

حکاشہ بن ثور بن غوثی کو رسول خداؐ نے سکا سک، سکون اور معاویہ بن کندہ کیلئے مامور فرمایا تھا اور ابو بکر صدیقؓ نے اس کے بھائی عبداللہ بن ثور اور معمر کو یمن کا حاکم منصوب کیا تھا۔

سعدی نے بھی لفظ ”غوثی“ کے بارے میں اپنی کتاب انساب میں لکھا ہے:

”غوثی“ در حقیقت غوث کی طرف نسبت ہے۔ اس قبیلہ کے سرکردہ صحابیوں میں  
عکاشہ بن ثور بن امیر غوثی ہے جسے رسول خداؐ نے سکا سک، سکون اور معاویہ بن کننہ  
کا حاکم مقرر فرمایا تھا۔

ابن اثیر نے سمعانی سے نقل کر کے اس کی عبارت کو من مین اپنی کتاب ”اللباب الانساب“۔۔۔ جو سمعانی  
کی کتاب ”انساب“ کا خلاصہ ہے۔۔۔ میں ثبت کیا ہے اور اس میں کسی اور چیز کا اضافہ نہیں کیا ہے۔  
ابن حجر بھی اپنی دوسری کتاب ”تحریر المستحبہ“ میں لکھتا ہے:  
عکاشہ بن ثور غوثی اصحاب میں سے تھا

فیروز آبادی نے اپنی کتاب ”قاموس“ میں لفظ ”عکاش“ میں یوں لکھا ہے:  
عکاشہ الغوثی، ابن ثور اور ابن حصن تینوں اصحاب رسول خداؐ تھے۔  
زبیدی بھی اپنی کتاب شرح ”معجم العرب“ میں لکھتا ہے:

جیسا کہ کہا گیا ہے عکاشہ بن ثور بن امیر غوثی سکا سک میں رسول خداؐ کا گمشدہ اور کارگز در تھا۔  
مختلف عرب قبائل کے نسب شناس علماء میں سے کسی ایک نے اب تک کسی کو غوثی کے طور پر  
تعارف نہیں کیا ہے۔ کیونکہ بنی غطف کے سرکردہ افراد بنی غطف بن ثلی ”طائی“ کے نام سے مشہور ہیں۔  
زغوثی۔۔۔ جیسے حاتم طائی اور اس کا بیٹا ہدی طائی۔ اسی لئے سمعانی لکھتا ہے:

عکاشہ بن ثور سمعانی کے ذمے میں ”غوثی“ کے نام سے مشہور ہے کیونکہ اس سے پہلے مکاتیب میں کسی اور نام سے مشہور نہ تھا۔  
”تلوح“ سمعانی کے نام سے لکھی گئی ہے اور اس کی کتاب ”تلوح“ کے بعد پہلی اصحاب کی تاریخ میں بھی لکھی گئی ہے اور اس کا ذکر ہے کہ  
نے اس کے حالات سب سے نقل کیے ہیں غوثی کا نام آیا ہے جیسا کہ ”تلوح غوثی“ ابن حبان کی کتاب ”مناقب“ میں ہے۔  
”اکمل“ میں صریح لکھا ہے۔

”غوثی“ عکاشہ اس الحساب سے مشہور ہے۔

امین الدین کو اس مطلب کے علاوہ کوئی اور چیز نہیں ملی اس لئے اسی کو خلاصہ کے طور پر اپنی کتاب ”مہلب“ میں لکھا ہے۔

”جو کچھ ہمیں کی ”تحریر المصنفہ“ میں آیا ہے حسب ذیل ہے۔

”الغوثی ابو الہیثم، احمد بن محمد بن غوث، حافظ ابو نعیم کا مرشد اور استاد تھا“

اور معلوم ہے کہ یہ غوث انساب عرب میں سے ہزار مسودہ بحث نسب نہیں ہے۔

## خلاصہ:

سیف نے عکاشہ بن ثور بن اصغر غوثی کو بنی غوث سے تعلق کیا ہے اور لفظ ”غوثی“ سے

قرشی، ”غوثی“، ”عربی“ لکھا گیا ہے اور تاریخی طبری کے بعض نسخوں میں بنی غوث ”تغیر کر کے“ بنی غیوث ”دور“ ہوا ہے۔

سیف، عکاشہ کے بارے میں کہتا ہے کہ رسول خدا نے حجۃ الوداع سے واپسی پر اسے

سلاک اور سکون کی بنا مسودیت عطا فرمائی تھی اور ابو بکر کی خلافت تک عکاشہ ہیں پر تھا۔

سیف نے عکاشہ کیلئے ایک بھائی خلق کر کے اس کا نام عبداللہ بن ثور رکھا ہے۔ اور کہا ہے کہ

ارتداد کی جگہوں میں ابو بکر نے اس کے نام ایک فرمان جاری کیا کہ افراتو کو اپنی مدد کیلئے آدھ کر کے حکم کا انتظار کرے۔

جب ہمارے بن ابی امیہ، مرثدوں سے لڑنے کیلئے روانہ ہوتا ہے، تو اسود کے قتل ہونے کے بعد

عبداللہ، مہاجر کی فوج کے سرداروں کا کمانڈر مقرر ہوتا ہے اور اسود کے تتر بتر ہوئے مرتد قراری فوجیوں سے اس کی لڑ بھڑ ہوتی ہے، اس جنگ میں وہ ان سب کا قتل عام کرتا ہے اس کے بعد ابو بکر صدیق فرمان کے ذریعہ "جرش" کا حاکم مقرر ہوتا ہے۔

ابن حجر اس عبداللہ کے نام کے بارے میں خط نبی کا شمار کرتا ہے اور اپنی کتاب میں دو شرحیں لکھتا ہے، ایک اسی عبداللہ کیلئے اور دوسری "عبداللہ" کے نام سے۔

سیف نے بن تین یاد بھائیوں کو سہائی یمنوں سے قتل کیا ہے تاکہ دوسرے درجے کا رول یعنی قبیلہ معمر کے سرداروں کی اطاعت اور فرمانبرداری انھیں سونپے۔  
توچہ فرمائیے!

یہ عبداللہ بن ثور ہے جو قریش کے ایک معروف شخص "مہاجر بن ابی امیہ" کے پیچھے پڑتا ہے، اسی طرح اس کا بھائی عکاشہ بھی، پروردگار رسول خدا اور خاندانِ قسیم کے ایک نامور شخص یعنی طاہر ابوالہ کے ہال بنا لیتا ہے۔

سیف، معمر کے سرداروں اور شجاعوں کیلئے حامی اور طرفدار غلطی کرنے پر مجبور ہوتا ہے۔ لیکن اس کیلئے ہرگز یہ چیز اہمیت نہیں رکھتی کہ یہ لوگ رسول خدا کی مصابحت کی سعادت حاصل کر کے آنحضرتؐ کے گناہ تھے اور اس درجے کے طور پر آپؐ کی طرف سے مامور ہوں یا نہ! بلکہ سیف کی نظر میں سرفرازی اور افتخار اس میں ہے کہ ان کے ہاتھوں دنیا کو تباہ و برباد کر کے زندہ گیوں کا خاتمہ اور بدنیوں کو آگ لگا دے اور ان سب گناہیوں کے بعد اپنے آنحضرتؐ کی قسیدوں میں فخر و مہابت کے لئے گائے اور دنیا کو جوش و خروش سے بھر دے تاکہ اس طرح اس کے قتل کئے ہوئے یہ مجدد و اختراعات



تاریخ میں ثبت ہو جائیں اور رہتی دنیا تک باقی رہیں۔

سیف کی کوشش یہ ہے کہ خاندانِ معز کیسے پیہرہ اور بے بنیاد ہجرت اور کراہتیں خلق کرے تاکہ مناقب لکھنے والے قصہ گو جہد میں آئیں اور اسلام کے دشمن مسلمانوں کا مذاق اڑائیں۔

سیف بن عمر نے جو سردار ابی عبید بن معر بن نوذان قحطانی ایرانی عکاشہ بن ثور یمانی پر زانی ہے یہی چیزیں تھیں۔ سیف نے ان کیسے قبیلہ معز کے سرداروں کی اطاعت اور خدمت گزار کی معین کر کے مذکورہ قبیلہ کیلئے بہادریاں اور کراہتیں خلق کی ہیں۔

اصحابِ کرامؓ کے حالات لکھنے والے علماء نے عکاشہ، عبداللہ اور عبید اللہ کا نام سیف کی روایتوں سے لیا ہے اور ان کے نسب اور داستانیں بھی اس کی روایتوں سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کی ہیں۔

اپنی روایتوں سے استناد کر کے ابنِ حجر نے عبداللہ اور عبید اللہ کے صحابی ہونے اور رسولِ خداؐ کے ساتھ ابن کی مصاحبت پر استناد کر کے ہونے لکھا ہے۔

ہم نے بار بار کہا ہے کہ اس زمانے میں یہ بھی کہ صحابی کے علاوہ کسی اور کو حاکم دسہ سالار معین نہیں کیا جاتا تھا۔

وہ سیف کی روایتوں سے اس مطلب کو بھی حاصل کر کے لکھتا ہے:

ابو بکرؓ نے ان دونوں کو مرتدوں جنگ میں ہد سالار کی کاہدہ سونپا اور ”جرش“ کی

حکومت سے دی۔

اس طرح یہ روایات سیف کے ذریعہ اسلامی مصادر میں داخل ہوئی ہیں۔

## فرزند ان ثور کے افسانہ کے راوی

سیف اپنے نسل کے ہوئے ثور کے بیٹوں کے افسانوں کو متعدد ذیل اپنے ہی جھلی راویوں کی زبانی نقل کیا ہے۔

۱۔ کل بن یوسف نے

۲۔ یوسف بن کل سے، اس نے

۳۔ یحییٰ بن مضر سے

۴۔ مستعمر بن یزید

۵۔ عروہ بن خزیہ

## ان افسانوں کی اشاعت کرنے والے ذرائع

۱۔ طبری نے اپنی تاریخ کبیر میں، اور درج ذیل علماء نے اس سے نقل کیا ہے

۲۔ ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں۔

۳۔ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں

۴۔ ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں

۵۔ میر خواجہ نے اپنی کتاب ”روحۃ الصفا“ میں

۶۔ صفائی نے ”الانساب“ میں۔

۷۔ لیکن اخیر نے صحابی سے نقل کر کے ”تہاب“ میں

۸۔ لیکن عبداللہ بن عمر نے ”استیعاب“ میں۔

۹۔ لیکن اخیر نے ”اسد الغابہ“ میں استیعاب سے نقل کر کے۔

۱۰۔ اسد ہی نے ”تحریر“ میں، ”اسد الغابہ“ سے نقل کر کے۔

۱۱۔ لیکن اخیر نے سیف کی ”توضیح“ سے اور ”استیعاب“ سے نقل کر کے ”اصابہ“ میں۔ لیکن

”تصہیر“ میں منکاذ کرتی ہیں کیا ہے۔

۱۲۔ لیکن ماکولانے سیف سے نقل کر کے ”اکمال“ میں۔

۱۳۔ ۱۴۔ اور ان سے فیروز آبادی اور زبیدی نے بالترتیب ”قاموس“ اور اس کی شرح ”

تاریخ العرب“ میں نقل کیا ہے۔ اس کے علاوہ میر خاندان نے کتاب ”روضۃ الصفا“ طبع، تہران، خیاں

(۶۷۲) میں۔

مصداق و ماخذ

### حکایت کے حالات اور اس کی حدیث

- ۱۔ "تاریخ طبری" (۱۸۵۴، ۱۸۵۳، ۱۸۵۲، ۱۸۵۱ اور ۲۰۰)
- ۲۔ "تاریخ ابن اثیر" (۱۵۵/۲)
- ۳۔ تاریخ ابن کثیر (۳۷۷/۶)
- ۴۔ "ابن خلدون" (۲۷۳/۲، ۲۷۵، ۲۷۷-۲۷۹)
- ۵۔ "استیاب" ابن عبدالبر (۵۰۹/۲) نمبر ۱۵۰ طبع جدیداً
- ۶۔ "اسد اللہ" ابن اثیر (۲۴۳)
- ۷۔ "تجریذ ہی" (۳۱۸/۱)
- ۸۔ "انساب سمعانی" لفظ "مغوی" (۴۱۳)
- ۹۔ "اکمال" (ص ۹۶)

عبداللہ بن ثور کے حالات:

- ۱۔ "تاریخ طبری" (۱۹۹۸، ۱۹۹۷ء) (۲۱۳)

چھوٹا خط رسول خدا کے گماشتوں اور گورنروں کے نام:

۱۔ خلیفہ بن خیالہ (۶۳۱ء)

۲۔ "تاریخ اسلام" زبانی (۵۲)

۳۔ خط "غوثی" "تحریر المشرق" زبانی (۱۸۹۱ء)

۴۔ "مہمیر المشرق" "لکھنؤ" (۱۰۳۲/۳ء)

# رسول خدا کے ایلچی

۳۵۔ ویرہ بن محسن، خزاعی۔

۳۶۔ اقرع بن عبد اللہ، حمیری

۳۷۔ جریر بن عبد اللہ، حمیری

۳۸۔ صلصل بن شریہل

۳۹۔ عمرو بن محبوب عامری

۴۰۔ عمرو بن خطاب، عامری

۴۱۔ عمرو بن خطاب، عامری

۴۲۔ حوف درکانی۔

۴۳۔ عوف زرقانی

۴۴۔ حنیف بن سلیک، حاکی

۴۵۔ عمرو بن حکم قضاہی

۴۶۔ امرو القیس (بنی عبد اللہ سے)



# رسول خدا کے ایلچی اور گورنر

طبری نے سیف سے نقل کر کے لکھا ہے کہ پہلا شخص جس نے طلحہ بن خویلد کی بغاوت کی خبر رسول خدا کو پہنچائی، دوہنی مالک میں آنحضرت کا کماشتہ اور کارندہ ”ستان بن اہل ستان“ تھا۔ وہ ایک دوسری روایت میں لکھتا ہے:

رسول خدا نے اس خبر کے سننے کے بعد اپنی طرف سے ایک ایلچی کو یمن میں متیم چہ سرکردہ اہل یمنوں کے پاس بھیجا اور انھیں لکھا کہ طلحہ کا مقابلہ کرنے کے لئے آئیں اور تمہیں دینی قیس کے لوگوں پر مشتمل ایک فوج کو منظم کر کے ان کی حوصلہ افزائی کریں تا کہ وہ طلحہ سے جنگ کرے کیلئے آئیں انہوں نے اس حکم کی اطاعت کی اور اس طرح مرتدوں کیلئے ہر طرف سے راستہ بند کیا گیا۔

تخفیری کا مدعی، ”اسود“ مخبر خدا کی حیات میں ہی مارا گیا اور طلحہ و مسیلہ بھی مخبر خدا کے ایلچیوں کے محاصرہ میں پھنس گئے۔

پیادہ کی وجہ سے مخبر اسلام کو جو درد و تکلیف ہو رہی تھی، وہ بھی آپ کیلئے فرمان الہی کا اطاعت اور دین کی حمایت کرنے میں رکاوٹ نہ بنی اور آنحضرتؐ نے اسی حالت میں مستعجل فرما دیا کہ افراد کو پیغام رسائی کا فریضہ انجام دینے کیلئے اپنے ایلچیوں کے طور پر روانہ فرمایا:



۱۔ ویرقہ بن مکسکس کو "فیروز" جیش دیلی اور رازویہ "تخری" کے پاس بھیجا۔

۲۔ جریر بن عبداللہ کو اپنی کے طور پر "ذی الکلاع اور ذی ظلم" کے ہاں روانہ فرمایا۔

۳۔ اقرع بن عبداللہ حمیری نے آنحضرت کا پیغام "ذی مد" اور "ذی مران" کو پہنچایا۔

۴۔ فرات بن حیان غلی کا بیٹی کے طور پر "شعبہ آخال" بھیجا۔

۵۔ دیا بن حظلہ حمی حمیری کو "قیس بن عامر" اور "زیدقان بن بدر" سے ملاقات کرنے کی

ما مورت خط لکھائی۔

۶۔ صلح بن شریل کو ہر بن حمیری، کعب داری، عمرو بن محبوب عامری عمرو بن محبوب عامری

اور بنی عمرو کے مرد بن غسانی کے پاس بھیجا۔

۷۔ ضرار بن ازور اسدی کو بنی سیدا کے خوف ازرقانی، سنان اسدی فہمی اور قضاہی دہلی کے

ہاں جانے پر مامور کیا۔

۸۔ قیس بن مسعود فجعی کو ذی الفجیہ اور ابن مسعود حمیری سے ملاقات کرنے کی ذمہ داری

سونپی۔

ابن جبر کی اصابت میں "صفوان بن صفوان" کے حالات کی تصریح کے ضمن میں سیف کی

روایت یوں ذکر ہوئی ہے۔

صلح بن شریل کو۔ رسول خدا نے۔ اپنے بیٹی کے طور پر اسے صفوان بن صفوان حمی

اور کعب بن عدس داری وغیرہ کے پاس بھیجا اور انھیں مرتدوں سے جنگ کرنے کی دعوت اور ترغیب

دی۔

## تاریخی حقائق پر ایک نظر

تاریخ نویسوں نے رسول خداؐ کے ان تمام شیعوں اور پیغام رسائوں کا نام درج کیا ہے جنہیں آنحضرتؐ نے مختلف بادشاہوں، قبیلہ کے سرداروں اور دیگر لوگوں کے پاس بھیجا تھا۔ لیکن ان کے ہاں کسی صورت میں مذکورہ افراد کا نام اور ان کے پیغام رسائی کے موضوع کا ذکر نہیں ملا ہے۔

”ابن خلیطہ“ نے اپنی تاریخ میں، پیغمبر خداؐ کے اہلچروں کے بارے میں بحث کے دوران لکھا

ہے:

- ۱۔ عثمان بن عفان کو حدیبیہ کے سال مکہ کے باشندوں کے پاس۔
- ۲۔ مرد بن امیہ مصری کو ایک قحط کے ساتھ مکہ، الاسفیان بن حرب کے پاس۔
- ۳۔ حواریہ بن مسعود ثقفی کو طائف، اپنے خاندان کے پاس۔
- ۴۔ جریر بن عبد اللہ کو یمن، ذی کلاع اور ذی ریحان کے پاس۔
- ۵۔ ویر بن محسن کو یمن میں ایرانی سرداروں کے پاس۔
- ۶۔ خبیب بن زید بن عامر۔ مکہ صلیبہ کذاب کے پاس جو صلیبہ کے قہقوں قتل ہوئے۔
- ۷۔ صلیب بن صلیب کو یمامہ کے باشندوں کے پاس۔
- ۸۔ عبد اللہ بن خداؤد سبکی کو بادشاہ ایران کسریٰ کے پاس۔
- ۹۔ وحید بن خلیفہ کلبی کو قیصر روم کے بادشاہ کے پاس۔

- ۱۰۔ شہلجہ بن ابی وہب اسدی کو، عمارت بن ابی قحطہ بنی یحیٰ بن ابیہم کے پاس  
 ۱۱۔ حباب بن ابی قتہہ کو، عقیس، اسکندر یہ کے حکمران کے پاس  
 ۱۲۔ عمرو بن امیہ ضمری کو، نباشی حبشہ کے پاس۔

اس طرح خلیفہ بن خیاط، رسول خدا کے ان انبیہوں اور پیغام رسانوں کا نام اپنی کتاب میں لیتا ہے جنہیں رسول خدا نے مختلف علاقوں اور شخصیتوں کے پاس بھیجا ہے۔ لیکن ان میں سیف کے قتل کردہ انبیہوں کا کہیں نام و نشان نہیں ملتا۔

سیف کی حدیث میں رسول خدا کے آٹھ انبیہوں کے نام لئے گئے ہیں جنہوں نے مختلف ہیں شخصیتوں سے ملاقات کی ہے۔ ان پیغام رسانوں اور پیغام حاصل کرنے والوں کے مجموعہ میں سیف کے دس جعلی صحابی بھی نظر آتے ہیں جن کے بارے میں ہم الگ الگ بحث کریں گے۔

# پینتیسواں جعلی صحابی دبرہ بن کنس

سیف کی روایتوں کے مطابق تاریخ طبری میں آیا ہے کہ وہ پیغمبر خدا کے آٹھ اہلچوں میں سے ایک ہے۔ آنحضرتؐ نے اپنی حیات کے آخری ایام میں بیماری کے دوران اللہ میں یمن میں مقیم ایرانی سرداروں سے ملاقات کرنے کیلئے اسے مامور کیا ہے۔

دبرہ ان سرداروں کیلئے آنحضرتؐ کا ایک خط ساتھ لے گیا، جس میں پیغمبر خداؐ نے انھیں اس فرمایا تھا کہ ”اسود“ کے خلاف جنگ کر کے اسے قتل کر ڈالیں اور تاکید فرمائی تھی کہ اسود کو قتل کیا جائے، چاہے کھر دیر اور جنگ خونریزی کے ذریعہ ہی ہو۔

دبرہ، یمن میں ”دازویہ قاری“ کے پاس پہنچا ہے، سرانجام ”فیروز“ اور ”حشیش ولمان“ کی ساتھ ایک نشست تشکیل دیتے ہیں اور ”قیس بن عبد یغوث“۔۔۔ جو بقول سیف اسود کی سپاہ کا سپہ سالار اعظم تھا۔۔۔ سے سازش کر کے ”اسود“ کو قتل کرنے میں اس کی موافقت حاصل کرتے ہیں۔

یہ لوگ سات کے اندھیرے میں ”اسود“ کے گھر میں جمع ہو کر اسے قتل کر ڈالتے ہیں۔ طعنہ فرماتے ہی ”حشیش“ یا ”دبرہ“ نماز کیلئے اذان دیتا ہے اور ”دبرہ“ کی ناصت میں ٹھکر کی نماز پڑھی جاتی ہے۔

اپنی ما موریت کو انجام دینے کے بعد "دیرہ" کیوٹر کے پاس عینہ چلتا ہے۔

کتاب "دستیاب" اور "اصابہ" میں یہ داستان سیف سے نقل ہوئی ہے اور اس نے ضحاک

بن یزید سے اس نے ماہان سے اور اس نے ابن عباس سے روایت کی ہے۔

ذکورہ دو کتابوں میں "دیرہ بن عکس" کے بارے میں طبری سے نقل کر کے سیف کی

روایتیں اس مختصر سند اور اس تفاوت کے ساتھ درج ہوئی ہیں کہ تاریخ طبری میں "دیرہ" "ازدی" ہے

جبکہ ذکورہ دو کتابوں میں "خرامی" ذکر ہوا ہے۔

سیف کی احادیث میں دیرہ کی داستان بھی قحی جواد پر ذکر ہوئی۔ اس جو نبی خدا کا حقیقی صحابی

تھا اس کا نام "دیر بن عکس کلبی" تھا اس کے بارے میں یوں بیان ہوا ہے:

رسول خدا نے اچھے میں "دیر" کو ما موریت دے کر ایرانی سرداروں کے پاس یمن بھیجا۔ "دیر" وہاں

پر "نعمان بن بزرع" سے ملا اور کچھ لوگوں نے اس کے ہاتھوں پر اسلام قبول کیا۔ "نعمان بن

بزرع" نے "دیر" سے روایت کی ہے کہ

رسول خدا نے اسے دیر سے فرمایا تھا کہ منہ میں داخل ہونے کے بعد "ضمیل

" کے اطراف — منہ میں واقع میاڑ — میں واقع مسجد میں نماز پڑھنا۔

نقل کیا گیا ہے کہ اس کا بیٹا "عطاء" پہلا شخص تھا جس نے یمن میں قرآن مجید کو اکٹھا کرنے کا

کام شروع کیا تھا۔

ابن جر نے اپنی کتاب "اصابہ" میں "دیر بن عکس" کی زندگی کے حالات نمبر ۹۱۵ کے

تحت اور سیف کی تفسیر "دیرہ بن عکس" کے حالات بھی نمبر ۱۹۰۹ کے تحت درج کئے ہیں۔

یہاں پر ابن اثیر غلط فہمی کا شکار ہوا ہے۔ اس نے اس خیال سے کہ یہ دونوں ایک ہی شخص ہے جسے دو خبروں کو یکجا اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں لکھا ہے۔

"ذو" اور کہا گیا ہے "وہ بن حکنس" خزامی، آنحضرتؐ کے حضور آپ کی فرمائشات سن رہا تھا۔ نعمان بن بزرج نے اس سے روایت کی ہے کہ رسول خداؐ نے اس سے فرمایا ہے جب "ضمیل" کے اطراف میں واقع منہاء کی مسجد میں پہنچنا تو وہاں پر نماز پڑھنا۔

ان مطالب کو تین مصادر نے ذکر کیا ہے۔ ابو عمر کہتا ہے کہ یہ وہ شخص ہے جسے رسول خداؐ نے "رازدیہ"، "فیروز دیلمی" اور "حشیش دیلمی" کے پاس اپنے اہلی کے طور پر بھیجا تھا تاکہ تنہا ہی کے مدعی "اسود غسی" کو قتل کر ڈالیں (ابن اثیر کی بات کا خاتمہ)

ابن اثیر نے غلطی کی ہے کیونکہ نعمان نے مسجد منہاء میں جس شخص کے نماز پڑھنے کے بارے میں روایت کی ہے وہ "کلبی" ہے۔

اور جسے سیف نے غلط کر کے پیغمبرؐ کے اہلی کے طور پر اسود کو قتل کرنے کیلئے یمن بھیجا ہے وہ "خزامی" یا "رازدی" ہے۔

بغیر جنس کہ ابن اثیر کی غلط فہمی کا سرچشمہ یہ ہو کہ اس نے سیف کی اس حدیث کو ابن مہدی البرکی کتاب استیعاب سے مختصر علامت "ب" سے نقل کیا ہے لیکن "وہ کلبی" کی داستان کو ابن منہاء کی کتاب "اسماہل صحابہ" سے مختصر علامت "ذ" سے اور ابو نعیم کی کتاب "معرفۃ الصحابہ" سے مختصر علامت

”ع“ سے نقل کیا ہو۔

اسی لئے ابن اثیر نے دو داستانوں کو انہیں میں ملا کر اسے ایک شخص کے بارے میں درج کیا ہے۔

## اس افسانہ میں سیف کے مآخذ کی تحقیق

”دیر بن محسن“ کی داستان کے بارے میں سیف کے راوی اور مآخذ جو تاریخ طبری

میں درج ہوئے ہیں حسب ذیل ہیں۔

۱۔ مستوی بن یزید نے عروہ بن خزیمہ دہلی سے۔ یعنی سیف کے ایک جلی کردہ راوی

نے سیف ہی کی تحقیق دوسرے راوی سے روایت کی ہے، ہم نے اس مطلب کی

وضاحت کتاب ”عبداللہ بن سبا“ کی دوسری جلد میں کی ہے۔

۲۔ کل، سیف کا ایک اور راوی ہے کہ جس کا تعارف انصار میں سے یوسف سلمیٰ کے

بیٹے کے طور پر کیا گیا ہے۔ ہم نے اپنی کتاب ”روائع الخلقون“ میں اس کے

حالات پر روشنی ڈالی ہے۔

ابن عبدالمہدی کی کتاب ”استیعاب“ اور ابن حجر کی کتاب ”اصابہ“ میں ”دیرہ“

کے بارے میں سیف کی روایت کی سند حسب ذیل ہے۔

”ضمحاک بن یرح“ کہ ہم نے اسی کتاب میں ابو بصیرہ کے حالات کی تخریج

میں کہا ہے کہ ہمیں شک ہے کہ وہ بھی سیف کا جعل کردہ اور اس کا خیالی راوی ہے۔

## داستان کی حقیقت

سیف کے علاوہ دیگر رواجوں میں آیا ہے کہ رسول خداؐ نے ”قیس بن مسیرہ“ کو ”اسود“ کے ساتھ جنگ کرنے کی ماسوریت عطا فرمائی اور حکم دیا کہ یمن میں مقیم ایرانیوں سے رابطہ قائم کر کے اس کام میں ان سے مدد حاصل کرے۔

قیس بن مسیرہ خدا کے حکم کو نافذ کرنے کیلئے راجی صنعاء ہوا اور وہاں پر اپنے آپ کو اسود کا حامی اور مرید بتلایا۔ نتیجہ کے طور پر اسود اس کے صنعاء میں داخل ہونے میں رکاوٹ نہیں بنایا اس طرح وہ قبائل حجاز، ہمدان اور دیگر قبائل کی ایک جماعت لے کر صنعاء میں داخل ہوا۔

قیس نے صنعاء میں داخل ہونے کے بعد مختیارانہ طور پر فیروز نامی ایرانی سردار سے رابطہ قائم کیا، جس نے پہلے ہی اسلام قبول کیا تھا۔ اس کے بعد اس کے ہمراہ ”دازویہ“ سے ملاقات کی اور اس کی تبلیغ کی وجہ سے سرانجام دازویہ نے بھی اسلام قبول کیا۔ اس کے بعد دازویہ نے اپنے مبلغین کو ایرانیوں کے درمیان یمن بھیجا اور انھیں اسلام کی دعوت دی، انہوں نے بھی اسلام قبول کیا اور اسود کو لال کرنے میں ان کی مدد کی۔

کچھ مدت کے بعد قیس اور اس کی دو ایرانی ہائرشخصیتوں نے اسود کی بیوی کو اپنے پروگرام سے آگاہ کیا اور اس سلسلے میں انکی موافقت حاصل کی تاکہ اسود کا کام تمام کر سکیں۔

اس پروگرام کے تحت ایک دن وہ لوگ جو پہلے ہی نگہبانوں سے بچ کر اچانک اسود کے گھر میں داخل ہوئے اور اس پر حملہ کیا، فیروز نے اسے موت کے گھاٹ اتار دیا، قیس نے اس کے سر کو تن



سے جدا کر کے شہر کے دروازہ پر لٹکا دیا اور نماز کیلئے اذان دی اور اذان کے آخر میں پندرہ آواز میں کہا کہ ”اسود جھوٹا اور خدا کا دشمن ہے۔“

اس طرح منشاء کے باشندے اسود کے قتل کئے جانے کی خبر سے آگاہ ہوئے۔

## داستان کی حقیقت اور افسانہ کا موازنہ

سیف کی روایت میں آیا ہے کہ تغیر خدائے اپنی طرف سے چھابیوں کو یمن میں مقیم ایرانی سرداروں اور بزرگوں اور اسی طرح اسود کی فوج کے سپہ سالار ”قیس بن عبد یوث“ کے پاس روانہ کیا۔ اور حکم دیا کہ یہ لوگ اسود کو قتل کر کے اس کا خاتمہ کر دیں۔

یہ لوگ تغیر خدا کا حکم بجالاتے ہیں۔ اسود کو قتل کرنے کے بعد ”حشیش“ یا ”دیرہ“ اذان دیتا ہے اور ”دیرہ“ کی امامت میں نماز جماعت پڑھی جاتی ہے۔

جبکہ سیف کے علاوہ دیگر روایات میں آیا ہے کہ رسول خدائے ”قیس بن مسرہ“ کو ”اسود“ کو قتل کرنے کی ماموریت عطا فرمائی ہے اور اس نے یمن میں مقیم ایرانی سرداروں کی مدد سے ”اسود“ کو قتل کیا ہے۔ قیس نے ”اسود“ کے سر کو شہر کے دروازے پر لٹکانے کے بعد خود نماز کیلئے اذان دی

←

جیسا کہ مضمون ہے سیف نے حقائق کو بدل کر داستان کے مرکزی کردار یعنی قیس کے باپ کا نام ”مسرہ“ سے تغیر دیکر ”عبد یوث“ بتایا ہے۔

اسی طرح اپنے جلی مصائب کو ”دیرین خمس کلبی“ کا نام دیا یعنی ”دیرہ بن خمس“ اور دی

خلق کیا ہے اور سیف کا یہ کام ناکھیں ہے کیونکہ وہ حقیقی صحابیوں کے ہم نام صحابی جعل کرنے میں یہ طوطی رکھتا ہے جس طرح اس نے اپنے خزیرہ کو "خریمہ بن ثابت انصاری ذی شہارتمین" کے ہم نام اور اپنے "ساک بن خرشہ انصاری کو" "ساک بن خرشہ انصاری" معروف بہ ابی دجارہ کا ہم نام خلق کیا ہے۔

## افسانہ و برہ کے مآخذ

سیف نے "وبرہ" کے افسانہ کے راویوں کا حسب ذیل صورت میں نام لیا ہے۔

۱۔ مستعیر بن یزید نے

۲۔ عروہ بن خزیمہ سے۔ یہ دونوں سیف کے خلق کردہ ہیں اور حقیقت میں وجود نہیں رکھتے۔

۳۔ "ضحاک بن یزید" ہم نے کہا کہ اس کے بارے میں ہم مشکوک ہیں کہ اسے سیف نے جعل کیا ہے یا نہیں۔

## "وبرہ" کے افسانہ کو نقل کرنے والے علماء:

- ۱۔ طبری نے اپنی تاریخ میں۔ بلا واسطہ سیف سے نقل کر کے۔
- ۲۔ ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں، طبری سے نقل کر کے۔
- ۳۔ ابن عبد البر نے "استیعاب" میں سیف سے بلا واسطہ نقل کر کے۔
- ۴۔ ابن حجر نے "اصالبہ" میں براہ راست سیف سے نقل کر کے۔

مصاروماً خذ

رسول خدا کے چالیسوں کی روایت

- ۱۔ "تاریخ طبری" (۱۷۹۹ء)  
۲۔ "اصابہ" (۱۸۲۳ء) صفحہ ۱۷۱ کے حالات کے ضمن میں۔  
۳۔ "تاریخ ابن خلیما" (۱۷۳۱-۶۳) رسول خدا کے اچھوتوں کے نام میں بھی سطر سے "وہ" کے بارے میں سیف کی روایات۔

- ۱۔ "تاریخ طبرستان" (۱۸۶۱ء تا ۱۸۶۳ء) ۱۸۶۲ء اور ۱۹۸۳ء  
 ۲۔ "استیعاب" طبع حیدرآباد دکن (۶۰۶۲)  
 ۳۔ "اصابہ" (۵۹۳/۳)  
 ۴۔ "محسن" بکلی کی داستان  
 ۱۔ "تاریخ طبرستان" (۱۷۶۳ء)  
 ۲۔ "اصابہ" لکنا جبر (۵۹۳/۳)  
 ۳۔ "اسد الغابہ" لکنا اشعر (۸۳۵)

اسور عیسیٰ کی داستان

- ۱۔ "فتوح البلدان" جلد ۱ (۱۳۵-۱۳۶)  
۲۔ "عبد اللہ بن سبا" دوسری جلد۔

چھتیس اور سینتیس ویں جعلی اصحاب

# اقرع بن عبداللہ حمیری اور جریر بن عبداللہ حمیری

۱۵۶

رسول خدا کے حمیری ایلچی:

سیف نے "اقرع" اور "جریر" عبداللہ حمیری کے دو بیٹے تعلق کئے ہیں تاریخ طبری میں سیف سے نقل کر کے دو روایتوں کے مطابق ان دو بھائیوں کی داستان یوں آئی ہے:

ابو طبری نے اسے کے حوادث کے ضمن میں رسول خدا کے سترام کے بارے میں بیان ہوئی روایت۔ جس کا ذکر اس حصہ کے شروع میں ہوا۔ میں یوں کہا ہے:

اس کے علاوہ جریر بن عبداللہ کو ایلچی کے طور پر "ذی کلارح" اور "ذی ظہیم" کے پاس بھیجا اور اقرع بن عبداللہ حمیری کو "ذی رود" اور "ذی مران" سے ملاقات کرنے کی ماموریت دی۔

اس کے علاوہ پیغمبر خدا کی رحلت کے بعد ایمانوں کے ارتداد کے بارے میں لکھا ہے:

پیغمبر خدا کے بعض ایلچی گرام قیست خمدوں کے ساتھ۔ خلافت ابو بکر کے

اور ان۔۔۔ عینہ پلٹے، ان میں عبداللہ حمیری کے بیٹے جریر اور افرع اور دیرہ بن  
عکسنس بھی تھے۔ ابو بکر بھی رسول خدا کی طرح مرتدوں اور دین سے منحرف ہوئے  
لوگوں سے لڑتے رہے یہاں تک کہ اسامہ بن زید شام کی جنگ سے واپس آیا جیسا  
کہ ہم نے کہا ہے کہ یہ دو خبریں من جملہ ان خبروں میں سے ہیں جسے سیف نے  
دونوں بھائیوں کے بارے میں ایک ساتھ لکھا ہے اور طبری نے انھیں ۱۱ھ کے  
ضمن میں درج کیا ہے۔

۲۔ طبری نے "فتح بکاءند" کی خبر کو ۱۲ھ کے حوادث و روایات کے ضمن میں لکھا ہے۔  
جب مسلمان نہادوں نے اپنے توپہ سالار اعظم نعمان بن مقرن نے حکم دیا کہ سرزمین  
کے ساتھ ہیں پڑاؤ ڈالیں۔

نعمان کھڑے ہو کر کام کی نگرانی کر رہا تھا اور قومی خیمے لگانے میں مصروف  
تھے کہ کوفہ کے سرداروں اور اشراف نے نعمان کی خدمت کرنے کیلئے آگے بڑھ کر  
اس کیلئے ایک خیمہ نصب کیا۔ یہ سالار اعظم کیلئے خیمہ نصب کرنے کا کام کوفہ کے  
چند سردار اشراف نے انجام دیا ان میں یہ افراد تھے: جریر بن عبداللہ حمیری، افرع  
بن عبداللہ حمیری اور جریر بن عبداللہ بکلی... اور آج تک خیمہ نصب کرنے والے ایسے  
لوگ دکھائی نہیں دیتے ہیں

صرف ان دو خبروں میں طبری نے سیف بن مرہ سے نقل کر کے دو جنگی حمیری بھائیوں کا نام

ایک ساتھ لایا ہے۔

لیکن تاریخ طبری میں سیف کی دوسری روایتوں میں ایک ایسی خبر موجود ہے جس میں تھاجر کا نام لیا گیا ہے اور اس کے بھائی اترج کا کوئی ذکر نہیں ہے۔ ذیل میں ملاحظہ ہو:

## جریر بن عبد اللہ حمیری

### صلح ناموں کا معتبر گواہ:

حمیرہ کے بعد والے حوادث اور دادوں کے ضمن میں سیف سے نقل کر کے طبری لکھتا ہے:

”حمیرہ کے باشندوں کے ساتھ خالد بن ولید کی صلح کے بعد ”قس الناطق“ نے کاسر دار اور حاکم ”صلوہا بن نسطوتا“ خالد کی خدمت میں حاضر ہوا اور ”ہانتیا“ اور ”بسا“ کے بعض حصے اور ان دو جنگجویں سے مربوط دریائے فرات کے کنارے پر واقع کبجی کی زمینوں کے مسئلے جو آپ فرات سے سیراب ہوتے تھے اور دی ہر راہ و بار یعنی فی نثر چار درہم۔۔۔ بادشاہ ایران کو ادا کرنے والی رقم سے زیادہ۔۔۔ لیکس ادا کر کے صلح کی۔ سر انجام اس کے اور سپہ سالار اعظم کے درمیان صلح نامہ لکھا گیا اور جریر بن عبد اللہ حمیری نے اس کی تائید کر کے گواہی دی۔

اس صلح نامہ کے آخر میں جو تاریخ لکھی گئی ہے وہ ”ما مضی“ ہے اس روایت کے بعد طبری

ایک دوسری روایت میں لکھتا ہے:

”قس الناطق“ کوفہ کے نزدیک دریائے فرات کے مشرق میں واقع ہے اور ہانتیا اور بسا بھی کوفہ کے اطراف میں تھے۔ ہم اہل کوفہ

”صلو بائین مصری“ اور ”سلوتا“ نے ”خالد“ کے ساتھ ”فلاج“ سے ”ہر  
مزگرد“ لے کے درمیان شہروں اور زمینوں کے بارے میں صلح نامہ کی رقم کے علاوہ بیس  
لاکھ کی رقم پر صلح نامہ پر دستخط کئے اس صلح نامہ کا گواہ جریر بن عبداللہ عمیری تھا۔

سیف کہتا ہے کہ اس کے بعد خالد بن ولید نے اپنے کارگز اور محین کروئے اور فتح شدہ علاقوں  
میں صلح فوج کو معین کر دیا۔ اس کے مگاشقوں اور گزرا میں ایک ”جریر بن عبداللہ عمیری“ تھا جو خالد کی  
طرف سے لڑا تھا وہ کی حیثیت سے ”بانتیا“ اور ”بسما“ کلمہ مود ترار پایا۔

طبری، سیف سے نقل کر کے کہا ایک اور روایت میں لکھتا ہے:  
خالد کے کارگز اور خراج ادا کرنے والوں کو درج ذیل صورت میں دیکھ دیتے تھے:

بسم الله الرحمن الرحيم

یہ روئے بخوان رسید ہے ان افراد کیلئے جنہوں نے یہ رقم یا یہ مقدار جزیہ جسے خالد نے  
صلح کی بنیاد قرار دیا تھا، ادا کیا ہے۔ خالد اور تمام مسلمان اس شخص کا شقی سے مقابلہ  
کریں گے جو صلح نامہ میں مقرر شدہ جزیہ کی رقم ادا کرنے میں کسی قسم کی تاخیر یا لائے گا  
۔ اس بنا پر جو امان تمہیں دی گئی ہے اور جو صلح تمہارے ساتھ ہوئی ہے، پوری طاعت  
کے ساتھ برقرار ہے اور ہم مگی اس کے اصولوں پر پابند ہیں گے۔

اس رسید کے آخر میں جن چند اصحاب سے خالد نے دستخط کئے تھے جو حسب ذیل تھے:

ہشام، جابر بن طارق، جریر بن عبداللہ اور۔۔۔

طبری، سیف سے نقل کر کے ایک اور روایت میں لکھتا ہے:

”فلان لیلج“ اور اسکے دور ترین شہروں اور علاقوں کے تمام لوگوں کو خالد نے مسلمان

بنانے اور وہاں کے لوگوں کو اپنی اطاعت میں لانے کے بعد علاقہ حیرہ کی حکومت

جریر بن عبداللہ حیرہ کی ”کوسہ بنی“۔

## جریر، مسیح کی جنگ میں:

مسیح کی داستان کے ضمن میں طبری نے لکھا ہے:

اس اچانک حملہ میں، حتیٰ عبدالعزیٰ بن ابی رعم غری بھی جرید بن عبداللہ کے ہاتھوں مارا گیا۔

”عبدالعزیٰ، ادس بن سنا“ کا بھائی تھا۔ وہ دشمن کی سپاہ میں تھا، لیکن اسلام لایا تھا، اسلام

لانے کے سلسلے میں ابو بکر کی طرف سے ایک تائید نامہ بھی اپنے پاس رکھتا تھا لیکن وہ اس

برق آساحلہ میں جرید بن عبداللہ کے ہاتھوں مارا گیا جبکہ اس شب وہ اس طرح پڑا رہا تھا:

جس وقت، چانک حملہ ہوا، میں نے کہا اے محمدؐ کے خدا! تو پاک و منزہ ہے۔

میرا اللہ جس کے سوا کوئی اور خدا نہیں ہے جو تمام زمینوں اور انسانوں کا پیدا کرنے

والد اور پر غیب و تقدس سے پاک و منزہ ہے۔

اسی طرح طبری، سیف سے نقل کر کے حدیث حمر۔۔۔ جریر ابو حمید۔۔۔ میں ”احی“ کے حوادث



کے ضمن میں لکھتا ہے۔

پرموک کی جنگ اور جسر کی داستان کے درمیان چالیس دن رات کا فاصلہ تھا۔ جس شخص نے خلیفہ عمرؓ کو پرموک کی فتح کی غویہ دی وہ جریر بن عبداللہ حمیری تھا۔

یہاں اور آنے والی بحث سے معلوم ہوتا ہے کہ سیف نے اپنے صحابی ”جریر“ کو ایسا غلط کیا ہے کہ خالد بن ولیدؓ ”خمرہ“ کی فتح کے بعد اسے اپنے ساتھ شام لے جاتا ہے۔

## جریر، ہرمزان کا ہم پلہ

طبری نے ”راہبہ حر، شوش اور شوشتر“ کی فتح کے موضوع کے بارے میں کئی احوال کے واقعات کے ضمن میں سیف سے نقل کر کے یوں ذکر کیا ہے۔

خلیفہ عمرؓ نے ”سہرہ قاصم“ کو لکھا کہ فوری طور پر ایک عظیم فوج کو ”نعمان بن مقرن“

کی کاثر میں اہواز بھیج دے اور جریر بن عبداللہ حمیری و جریر بن عبداللہ بکلی اور

کو ہرمزان سے مقابلہ کرنے کیلئے مامور کرے تاکہ اس کا کام تمام کر دیں۔

طبری سیف سے نقل کر کے ”خمرہ کی روداد اور خالد بن ولید اور ”قس الناطف“ کے سردار کے

درمیان صلح نامہ کے موضوع کے ضمن میں لکھتا ہے۔

اس صلح نامہ کے آخر میں لکھی گئی تاریخ ”۴۰“ ماہ ۱۲ھ ہے۔

طبری سلسلہ کو جاری رکھتے ہوئے لکھتا ہے:

مخطوط کے آخر میں تاریخ لکھنے والے پہلے شخص عمرؓ تھے اور وہ بھی ۱۶ھ میں

ان کی خلافت کے احوال سال گزرنے کے بعد تاریخ کی یہ قیامبر الہو منس علی بن  
اسیطاب کی مشورت اور راہنمائی سے انجام پائی ہے۔

اس کے بعد طبری اسی موضوع کی وضاحت میں لکھتا ہے:

عمرؓ نے لوگوں کو جمع کر کے ان سے پوچھا کس دن کو تاریخ کا آغاز قرار دیں؟ امیر  
الہو منس علیؓ نے فرمایا اس دن کو جب رسول اللہؐ نے ہجرت فرمائی اور دینار شرک کو  
ترک فرمایا۔

عمرؓ نے اسی نظریہ کو مستحکم کر کے اسی پر عمل کیا۔

طبری سے جو مطالب ہم نے نقل کئے ان سے معلوم ہوتا ہے کہ تاریخ کا موضوع اور اس کے  
خطوط و عہد ناموں کے آخر میں درج کرنے کا درواج ۶۱ھ تک نہیں تھا اور اس وقت تک خطوط اور  
عہد ناموں کے آخر میں تاریخ نہیں لکھی جاتی تھی لہذا ۶۱ھ سے پہلے والے جتنے بھی خطوط اور عہد  
ناموں پر تاریخ لکھی گئی ہوگی، وہ جعلی ہیں جیسے سیف کا وہ عہد نامہ جسے اس نے ۱۲ھ کے بادشاہ  
لکھنے کی نسبت خالد بن ولید سے دی ہے۔

## ”اقرع“ اور ”جریر“ کے افسانوں کی تحقیق

سیف نے اقرع و جریر کے بارے میں اپنے افسانہ کے راویوں کا یوں تعارف کیا ہے:

۱۔ ”عمہ“ اس نام کی پانچ بار تکرار کی ہے اور اسے محمد بن عبد اللہ بن مروان کہا ہے۔

۲۔ ”مہلب“ اس کا نام دوبارہ ذکر کیا ہے اور اسے مہلب بن عقبہ سے کہا ہے۔

اس کے علاوہ درج ذیل ناموں میں سے جہاں نام ایک بار ذکر ہوا ہے۔

۱۔ غصن بن قاسم

۲۔ ابن ابی ملک

۵۔ زبید بن سرجس حمیری

۶۔ ہبل بن یوسف سلمیٰ انصاری

ہم نے بار بار کہا ہے کہ یہ سب سیف کے ذہن کی تخلیق ہیں اور حقیقت میں وجود نہیں رکھتے۔

مذکورہ راویوں کے علاوہ سیف نے اشارہ اور ابہام کی صورت میں چند دیگر راویوں کا نام بھی

لپا ہے کہ جنہیں پہچاننا ممکن نہیں ہے، جیسے کہ کہتا ہے:

مئی کمانہ کے ایک شخص سے! یہ شخص کون ہے؟

یا یہ کہتا ہے۔

عروس۔ کون سا عرو؟ اسی کے مانند

## تاریخی حقائق اور سیف کا افسانہ

یہ حقیقت ہے کہ اصحاب کے درمیان "جریر بن عبداللہ بکلی" نام کا ایک صحابی موجود تھا۔ نقل کیا گیا

ہے کہ طلحہ مڑنے حکم دیا کہ اس کا فیلہ نقل و حرکت کرے اور جریر نے ان (مڑ) کے پہ سالار کی

حیثیت سے عراق کی جنگوں میں شرکت کی ہے۔

اس نے اس جریر کو دھوکہ دیا کہ وہ اس کی خدمت میں آئے اور اس کا فیلہ لے کر آیا ہے۔ یہ صحابی کہتا ہے۔

سرا انجام جریر نے کوفہ میں سکونت اختیار کی اور ۵۷ھ کے بعد وفات پائی۔

ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ سیف اپنے مطلق کردہ صحابی ”جریر بن عبداللہ حمیری“ کو ”جریر بن عبد اللہ بکلی“ کا ہم نام بتاتا ہے۔ اس نے اسی شیوہ سے اپنے جعلی اصحاب کو ”خزیمہ بن ثابت ذوالشہادین“ اور ”ساک بن خرش انصاری“ ابو دجاندہ حقیقی اصحاب کے ہم نام کیا ہے۔ اس کے بعد جریر بکلی کی بعض سرگرمیوں کو اپنے جعلی صحابی جریر حمیری سے نسبت دیتا ہے۔

اس سلسلے میں ہم بلاذری کی کتاب ”فتوح البلدان“ کی طرف رجوع کرتے ہیں وہ لکھتا ہے:

”جریر بکلی“ وہی شخص ہے جس نے بانیقیا کے باشندوں کے نمائندہ ”بصری“ سے

ایک ہزار درہم اور طیبانی نے وصول کرنے کی بنیاد پر صلح کر کے جنگ نہ کرنے کا

معاہدہ کیا ہے۔

جیسا کہ کہتا ہے:

خالد نے اس بنا پر ان کے ساتھ معاہدہ کیا اور جنگ ٹھیلے کے بعد جریر بکلی وہاں گیا اور ان سے

معاہدہ کی مقررہ رقم وصول کی انھیں اس کی رسید دی۔

اسی طرح بلاذری کہتا ہے:

”بانیقیاد“ سے واپس آنے کے بعد خالد بن ولید ”فدالچ“ کی طرف روانہ ہوا چونکہ ایرانیوں

کا ایک گروہ وہاں پر جمع ہو کر جنگ کا نقشہ کھینچ رہا تھا خالد کے فلاحچ میں داخل ہونے کے بعد ایرانی

فوری طور پر متفرق ہوئے اور ان کے منصوبہ نقشہ پر آب ہو گئے۔

ایک ہم کے بزرگ کا اور کوٹ ہے جسے خاص ملہ سے ہم ان کی بزرگ شخصیتوں اور ملہ پہنچتے تھے۔

بلاذری ایک اور جگہ پر لکھتا ہے۔

خلافت عمرؓ کے زمانے میں جریر بن عبد اللہ بکلی نے ”ابار“ کے باشندوں کے ساتھ

ان کی سرزمینوں کی حدود کے بارے میں سالانہ چار لاکھ درہم اور ایک ہزار

قطرانہ ٹھکانوں کے مقابلے میں معاہدہ کیا ہے۔

بلاذری جیسے دانشور کے لکھنے کے مطابق ایسا معلوم ہوتا ہے کہ سیف بن عمرؓ نے ”جریر بن عبد

اللہ“ جیسے صحابی کے ہاتھ کی صلح، جزیہ کا وصول کرنا اور سیدوینے کے جیسے کارناموں کو اپنے جملی صحابی

جریر بن عبد اللہ حمیری سے نسبت دی ہے۔

اس کے علاوہ سیف تھاخص ہے جس نے ”صحیح بنی البرشاء“ کی جنگ کے افسانہ کو اس آب و

تاب کے ساتھ طلق کیا ہے، اور اسے اپنی کتاب ”لوح“ میں درج کیا ہے جسے طبری اور طبری کی

بہردی کرنے والوں نے سیف سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے اور ہم نے اس کی

تفصیلات اسی کتاب کی پہلی جلد میں سیف کے بے مثال سورما ”تقصار بن مروتمی“ کی زندگی کے

حالات میں بیان کی ہیں۔

اسی طرح سیف تھاخص ہے جس نے ان دو بھائیوں کے رسول اللہ کی طرف سے اہلی مقرر

ہونے کی بات کیا ہے۔

اور یہی دوسری حدیثی بھری کا تھا افسانہ ساز ہے جس نے خیمہ نصب کرنے اور پہ سالار اعظم

”لعمان بن مقرن“ کیلئے خصوصی خیمہ نصب کرنے کی داستانیں گڑھی ہیں۔

ان تھوڑے تھوڑے سبب ہی سے ایک جگہ جیسا کہ ہم کو دکھایا جانے کے بعد احمد بن حنبلہ کی یہ تمام اہلیات میں

کوفہ کے طلحات میں شمار کیا گیا ہے۔

## اس افسانہ کا نتیجہ

سیف نے، اقرع بن عبد اللہ اور اس کے بھائی جریر بن عبد اللہ حمیری کو غلطی کر کے بعض کارنامے اور تاریخی داستانیں ان سے منسوب کی ہیں۔

امام الزرخس طبری نے مذکورہ داستانوں کو سیف سے نقل کر کے ۱۲ھ سے ۱۳ھ تک کے حوادث کے ضمن میں حقیقی اور ناقابلِ تکرار مآخذ کے طور پر اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے۔

دوسرے علماء جیسے، ابن عبد البر، کتاب "استیعاب" کا مصنف، سیف کی تاریخات پر اعتماد کر کے مذکورہ افسانوں کو صحیح سمجھتے ہوئے اقرع بن عبد اللہ حمیری کے حالات کی تشریح میں لکھتا ہے:

اقرع کو رسول خداؐ نے اپنے ایلچی کے طور پر "ذی سران" اور یمن کے سرداروں کے ایک گروہ کے پاس بھیجا تھا۔

معروف عالم اور کتاب "اسد الغابہ" کے مصنف ابن اثیر اور کتاب "اصابہ" کے مؤلف ابن حجر نے اسی خبر کو اس سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے۔

لیکن ابن حجر مذکورہ خبر کو "استیعاب" سے نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے:

اس خبر کو سیف بن عمر نے اپنی کتاب "فتوح" میں شحاک بن یزید سے اس نے

اپنے باپ یزید سے اس نے ماہان سے اور اس نے ابن عباس سے نقل کیا ہے۔

اس طرح ابن حجر، ابن عبد البر کے اپنی کتاب "استیعاب" میں لائے گئے مآخذ سے پرہیز

کر کے وضاحت سے کہتا ہے کہ وہی سیف کی کتاب "فتوح" ہے

یہ بات قابل ذکر ہے کہ مذکورہ روایت۔ اقرع کی یمن میں مأموریت کے بارے میں ابن عبدالمیر کی روایت سے الگ ہے جسے ہم نے طبری سے نقل کر کے رسول خدا کے اہلچوں کی مأموریت کے بارے میں اس حصہ کے ابتداء میں ذکر کیا ہے۔

سیف نے اس روایت کو گڑھ کر اپنی پہلی روایت کی تائید کی ہے۔ یہ اس کی عادت ہے کہ اپنی جعل کردہ چیزوں کو متعدد روایتوں میں منسکس کرتا ہے۔ تاکہ اس طرح اس کی روایتیں ایک دوسرے کی تائید ہوں اور اس کا جھوٹ بھی دکھائی دے۔

اس کے بعد ابن حجر طبری کی روایت کو سیف سے نقل کر کے غیر خدا کے اہلچوں کی خلافت الہیہ میں اپنی مأموریتوں سے واپس دینے آنے کے واقعات کو جنہیں ہم نے گزشتہ صفحات میں درج کیا ہے۔ کو اپنی کتاب ”اصابہ“ میں درج کیا ہے۔

مذکورہ علماء نے ”اقرع بن عبد اللہ حمیری“ کے بارے میں حالات لکھ کر اور سیف کی باتوں اور روایتوں پر اس قدر ادا کر کے اپنی گراں قدر کتابوں کو اس قسم کے افسانوں سے آلودہ کیا ہے۔

یہ اس اقرع کے خیال بھائی ”جریر بن عبد اللہ حمیری“ کے بارے میں لکھے گئے حالات پر مبنی صادق آتا ہے۔ کیونکہ ابن اثیر ”جریر“ کے حالات کی تشریح میں لکھتا ہے۔

وہ۔۔۔ جریر بن عبد اللہ حمیری۔۔۔ یمن میں رسول خدا کا اہلچ تھا۔ جریر نے عراق اور شام کی جنگوں میں خالد بن ولید کی ہمراہی میں سرگرم حصہ لیا ہے۔ اس نے یرموک کی جنگ میں فتح کی نوید غلیہ عمر ابن خطاب کو پہنچائی ہے (یہ سیف کا کہنا ہے) ان مطالب کو ”ابو القاسم ابن عساکر“ نے بھی

جریر کے بارے میں درج کیا ہے۔

ابن حجر مکی "جریر بن عبداللہ" کے حالات کے بارے میں اپنی کتاب "اصابہ" میں لکھتا ہے:

ابن صہبہ کہتا ہے کہ وہ۔۔۔ جریر۔۔۔ رسول خدا کے اصحاب میں سے تھا۔ اور

سیف کی کتاب "فوج" کے مطابق کہ اس نے "محمد" سے اور اس نے "عمر" سے

سے نقل کر کے ذکر کیا ہے کہ جب خالد بن ولید نے یامہ سے عراق کی طرف جنگ کا

عزم کیا، اپنی فوج کو از سر نو مستحکم کیا۔ اس سلسلے میں پہلے اصحاب پر نظر ڈالی اور ان میں

سے جنگجو اور شجاع افراد کا انتخاب کیا ان جنگجوؤں کی کمانڈ "جریر بن عبداللہ حمیری" کو

سونپی، جو اقرع بن عبداللہ کا بھائی اور یمن میں رسول خدا کا اچھی تھا۔ (تا آخر)

اس کے علاوہ سیف نے نقل کیا ہے کہ اسی جریر بن عبداللہ نے برمک کی جنگ میں فتح کی

لویدیدہ خلیفہ عمر کو پہنچائی ہے۔

سیف نے قلعہ بنگول پر اس "جریر" کا نام لیا ہے اور ابن قتیوبہ نے جریر کے حالات کو

دوسرے مآخذ سے درک کیا ہے اور۔۔۔

ابن صہبہ کی فکر میں افسانہ جریر کا راوی "محمد بن عبداللہ بن سواد نویریہ" ہے جس کا حقیقت

میں وجود ہی نہیں ہے بلکہ یہ سیف کا جعلی راوی ہے۔

اس طرح ان علماء نے سیف کی روایتوں پر اعتماد کر کے ان دو حمیری اور سیف کے خیالی

بھائیوں کو بطور خدا کے دوسرے صحابیوں کی فہرست میں قرار دیکر ان کے حالات لکھے ہیں۔



## خلاصہ

سیف نے اترع اور جریر کو عبداللہ کے بیٹوں کے عنوان سے غلط کیا ہے اور ان دونوں کو رسول اللہ کی طرف سے اچھی کے طور پر یمن بھیجا ہے تاکہ کافر دوں اور اسلام سے منحرف لوگوں کے خلاف جنگ کا انتظام کریں۔ اور ان دونوں کو ان افراد میں شمار کیا ہے جو مدینہ واپس آئے ہیں اور یہاں مردوں کی خبر طلب کیا کہ کو بھیجا ہے۔

سیف کہتا ہے کہ جب خالد بن ولید یمامہ سے عراق کی جنگ کیلئے روانہ ہوا تو اس نے اپنی فوج کو اذسر نو مسلم کیا اور اس سلسلے میں پہلے اصحاب کو مد نظر رکھا، ان میں سے مجاہدوں اور شجاعوں کا انتخاب کیا، جن میں جرید بن عبداللہ حمیری بھی تھا خالد نے، قضاہ دستہ کے فوجیوں اور جنگجوؤں کی کاٹ لے سونی ہے۔

جریر عراق میں خالد کی جنگوں اور فتوحات میں سرگرم عمل رہا ہے اور ”بانتیا“، ”بسما“، ”طاج“ سے ”ہر حرزد“ تک کے صلح ناموں میں بھی کولہ کے طور پر رہا ہے۔ خالد نے اسے بانتیا و بسما کی مکرانی سونی ہے۔

جریر ان اصحاب میں سے تھا جو خراج و جریر کی رومات عراق کے علاقوں کے لوگوں سے وصول کرتا تھا جو تغیر ہونے کے بعد ان پر مقرر کیا گیا تھا۔ یہ رومات وصول کرنے کے بعد انھیں رسید دیا کرتا تھا۔

خالد کے ”صحابی البرتا“ پر بھی جیسے حملہ میں جریر اس کے ہمراہ تھا اور اس نے کفار کے

درمیان ایک مسلمان کو بھی قتل کر ڈالا۔

وہ کہتا ہے کہ جریر نے خالد کے ہمراہ شام کی جنگ میں شرکت کی ہے اور خالد کی طرف سے قاصد کے طور پر پہنچتا ہے کہ جریر کو "خلیفہ عمر" کو ہر سوک کی فتح کی نوید پہنچائی ہے۔

جریر واپس آیا ہے جسے "سعد بن وقاص" نے خلیفہ عمر کے مرتع حکم کے مطابق "جریر بن محمد اللہ بکلی" کے ہمراہ اپنی فوج کے کمانڈر ہر حران سے قاصد کیلئے بھیجا ہے۔

سیف نے مزید کہا ہے کہ جریر نے "اقرع" کی جنگ نہاد میں شرکت کی ہے اور اپنے بھائی اقرع اور جریر بن محمد اللہ بکلی اور دیگر اشراف کو فہرہ سالار اعظم "نعمان بن مقرن" کا خیر نصیب کرنے میں ہاتھ بٹایا ہے۔

یہ سیف بن حرثی کی روایتوں کا خلاصہ تھا جو اس نے اپنے غلط کئے محکمہ دو منجلی اصحاب کے بارے میں گڑھلی ہیں۔

سیف نے اپنے خیالی افسانوی پہلوؤں "جریر بن محمد اللہ میری" کو "جریر بن محمد اللہ بکلی" کے ہم نام غلط کر کے اس کی بعض توہمات اور جنگی کارناموں کو اپنے اس خیالی بہادر سے منسوب کیا ہے۔  
 نہیں معلوم، شاید جریر کے بھائی "اقرع" کو اس نے "اقرع بن حابس حمیری" یا "اقرع بکلی" "اقرع یا کسی اور اقرع کے ہم نام غلط کیا ہو اور یہ بھی ممکن ہے کہ یہ نام۔۔۔ "اقرع بن محمد اللہ میری" "اقرع یا کسی اور اقرع کے ہم نام غلط کیا ہو اور اس نے اپنے افسانوں میں اس کیلئے اہم اور حساس ردول رکھے ہوں۔

یہ بھی ہم بتادیں کہ ہمارے اس افسانہ کو سیف بن عمر نے ان دو حمیری بھائیوں کی داستان

تقریباً اس کے دو نامدار عظیم الجثہ قہقہہ پسوان عمر جمی کے بیٹے "قحطار" اور "عاصم" کے افسانہ کے مشابہ ظنی کی ہے۔

سرا انجام یہ افسانہ اور اس کے مانڈیکڑوں افسانے جن سے اسلام کی تاریخ بھری پڑی ہے اور جو دانشوروں اور اکثر مسلمانوں کیلئے اس حد تک افکار و سر بلندی کا سبب بنتے ہیں کہ وہ کسی قیست ان سے مستبردار ہونے کیلئے آمادہ نظر نہیں آتے۔

یہ افسانے درج ذیل معتبر اسلامی مصادر و مآخذ میں نقلی اور حقیقی سند کے عنوان سے درج ہوئے ہیں۔

## دو حیرتی بھائیوں کے افسانہ کے راوی:

سیف نے مذکورہ دو بھائیوں کے افسانہ کو درج ذیل راویوں کی زبانی نقل کیا ہے:

۱۔ محمد بن عبداللہ بن سواد طویہ

۲۔ محمد بن حبیب اسدی

۳۔ یحییٰ بن قاسم۔

۴۔ یحییٰ بن ابی اسف

۵۔ زیاد بن سرجس باحری

۶۔ یحییٰ بن یوسف سلمی۔

مذکورہ بھی راوی سیف کے جمل کردہ ہیں اور حقیقت میں وجود نہیں رکھتے۔

ان دو بھائیوں کا انسا نہ نقل کرنے والے علماء:

۱۔ امام ابو ذہب بن طبرانی نے اپنی تاریخ میں۔

۲۔ ابو عمر بن عبد البر نے اپنی کتاب ”استیعاب“ میں۔

۳۔ ابن عساکر نے ”تاریخ دمشق“ میں۔

۴۔ ابن قسطلانی نے کتاب ”استیعاب“ کے حاشیہ پر۔

۵۔ ابن اثیر نے ”اسد الغابہ“ میں

۶۔ ذہبی نے کتاب ”تقریر میں“

۷۔ ابن حجر نے کتاب ”اصابہ“ میں

۸۔ محمد حیدر اللہ نے کتاب ”ذوالفقار الساہبہ“ میں۔

مصادر و مآخذ

دو بحیرہی مہا سہا "اترغ" و "جرم" کے بارے میں سیف کی روایات:

[illegible]

(744)

## اقرع کے حالات

و کتاب "استیعاب" طبع حیدرآباد دکن (۱۳۱۷) نمبر: ۱۰۰

١٠٠ (١٠٠)

۳۔ اسی کی ”تخریج“ (۱۷۱)

۴۷ ابن حجر کی "اصابہ" (۱۳۷۷ء) نمبر: ۲۲۳

**جریر تحیری کے حالات:**

۱۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۱۲۹۷)

۴۲۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۲۳۳/۱) نمبر: ۸۳۷

تاریخ لکھنے کے سلسلہ میں عربین خطاب کا مصلاح و مشورہ

١- "تاريخ طبرستان" (۱۳۸۰هـ)

جریر بن عبد اللہ بکلی کے بارے میں روایات اور اس کے حالات:

”استیجاب“، اسد الغابہ، اصحابہ، اور بلا زری کی ”فتوح البلدان“ (ص ۳۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱)۔

قبیلہ بھیلہ پر جریر بن عبداللہ جنگی کی حکمرانی۔

۱۔ تاریخ طبری (۲۲۰-۲۲۲)

# اڑتیسواں جعلی صحابی صلصل بن شربیل

صلصل، ایک گناہم سفیر:

سیف کی اس روایت میں جس میں رسول خداؐ کے سفیروں کے نام آئے ہیں، صلل کے بارے میں یوں ذکر ہوا ہے:

صلصل بن شربیل کو مسرہ بن عتیری، کوکج داری، عمرو بن محبوب، عامری، اور بنی عمرو کے عمرو بن اٹلحاجی کے پاس اپنی طرف سے سفیر بنا کر بھیجا۔ ابن حجر نے "مناہج" میں "مناہج" کے حالات کا ذکر کرتے ہوئے لکھا ہے

اسی طرح سیف نے ارتداد کی جگہ کے ضمن میں ابن عباس سے نقل کر کے ذکر کیا ہے کہ رسول خداؐ نے صلل بن شربیل کو اپنے اہل بی کے طور پر منوان بن منوان جسی، کوکج بن عتیری، داری اور دیگر لوگوں کے پاس بھیجا تا کہ وہ انہیں مرتدوں سے جنگ کرنے کی ترغیب دے۔

ہم نے سیف کی ان دو روایتوں کے علاوہ جو خود اس صحابی کے نام کو خلق کرنے والا ہے

صلصل کا نام کہیں اور نہیں پایا۔

کتاب "استیعاب" کے مصنف ابو عمر، ابن عبد البر نے صلل کے حالات کی تشریح میں لکھا ہے:

صلصل بن شریحیل میں نہیں جانتا کہ کس خاندان سے ہے۔ وہ رسول خدا کے صحابیوں میں سے تھا، لیکن مجھے اس کی کسی روایت کا سراغ نہ ملا۔ اس کی خبر تہذیبی کی طرف سے چند ایلیوں کو روانہ کرنے کے ضمن میں آئی ہے کہ آنحضرتؐ نے اسے اپنے سفر کے طور پر "صفوان بن صفوان" اور حمزہ بن عبد المطلب، وکیل داری، عمرو بن العاص، عامر بن عبد المطلب کے پاس بھیجا تھا، وہ رسول خدا کا ایک سفیر تھا۔

ابن اشیر نے ابن عبد البر کی عین عبارت کو اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں لکھا ہے: "تجریہ" میں صلصل بن شریحیل کے حالات کی تشریح میں نقل کیا ہے اور ابن جریر نے اسے غلامہ کر کے اپنی کتاب "اصابہ" میں درج کر کے یوں لکھا ہے:

اس کا۔۔۔ صلصل بن شریحیل۔۔۔ نام صفوان بن صفوان کے حالات کی تشریح میں گزرا، ابو عمر۔۔۔ استیعاب کا مصنف۔۔۔ کہتا ہے کہ میں اس کے خاندان کو نہیں جانتا اور مجھے اس کی روایت کا کوئی سراغ نہیں ملا ہے۔ (ابن جریر کی بات کا خاتمہ)

ابن نامور علماء نے، سیف کے خلق کردہ صلصل بن شریحیل کے حالات کے بارے میں سیف کی روایت سے اسی پر اکتفاء کیا ہے۔ چونکہ سیف نے بھی اس کے علاوہ کچھ نہیں لکھا ہے لہذا وہ بھی نہ اس کے نسب کے بارے میں اور نہ ہی اس کی روایتوں کے بارے میں اطلاع رکھتے ہیں۔

---

ابن صفوان کے باب کا نام ابن عبد البر کی کتاب "استیعاب" میں "ابن" آ رہا ہے۔ چونکہ صفوان بن امیہ اسامہ بن جہل کے بھائی سے باہر نہیں نکلا ہے اس لیے کہ ان کا خاندان سیف کی روایت سے نہیں ملتا۔ صفوان بن صفوان قاتل کیا ہے۔



# انتالیسواں جعلی صحابی عمر بن محبوب عامری

## جعلی روایتوں کا ایک سلسلہ

مکہ خلفاء کے دورِ علماء نے سیف کی مذکورہ دو روایتوں پر عملِ احاد کے سیف کی ایک اور تعلق ”عمر بن محبوب عامری“ کو ایک مسلم حقیقت کے عنوان سے رسولِ خداؐ کے واقعی صحابی کے طور پر درج کیا ہے۔

یہ بھی قابلِ ذکر ہے کہ سیف نے اپنے تعلق کردہ صحابی کیلئے جو نسب گڑھا ہے وہ عامری ہے۔ اور یہ ”عامر“ کی طرف نسبت ہے جو قبائل ”محد اور قحطانی“ کے خاندانوں سے متعلق ہے۔ لیکن ہمیں یہ معلوم نہ ہو گا کہ سیف نے اس صحابی کو ان قبیلوں میں سے کس قبیلہ سے تعلق کیا ہے۔

## عمر بن محبوب کی داستان:

ہم نے دیکھا کہ طبری نے رسولِ خداؐ کے سفیروں کے ضمن میں سیف سے روایت کر کے مصلح کا نام لیا ہے اور اس کی ماں مورخوں سے۔ اور اس میں یوں بیان کیا ہے کہ وہ خلیفہِ اموی کی طرف سے ماں مورخہ کا کہ ”نبیِ عامر و بن محبوب اور عمرو بن عثمانی“ سے ملاقات کرے۔

ابن حجر نے ”اصابہ“ میں اس عمرو بن محبوب کے حالات کی تشریح میں لکھا ہے:

عمرو بن محبوب عامری وہ صحابی ہے جسے ابن فہون نے دریافت کیا ہے اور سیف بن عمر نے اپنی کتاب ”فتوح“ میں ابن عباس سے دوسرے کے ساتھ روایت کی ہے کہ عمرو بن محبوب رسول خداؐ کے گماشتوں اور کارندوں میں سے تھا، اور زیاد بن حنظلہ کے ذریعہ اسے فرمان دیا گیا ہے کہ پھر ہی طاقت کے ساتھ مرتدوں سے جنگ کرنے کیلئے اٹھ کھڑا ہو۔ ہم نے اس عمرو کا نام ”صفوان بن صفوان“ کے حالات پر روشنی ڈالنے کے ضمن میں ہے۔ (ابن حجر کی بات کا خلاصہ)

اس لحاظ سے عمرو بن محبوب کا نام سیف کی ایک روایت کے مطابق تاریخ طبری میں اور دو روایتوں کے مطابق سیف کی کتاب فتوح میں آیا ہے، اور ابن حجر نے ان کو خلاصہ کے طور پر اپنی کتاب ”اصابہ“ میں نقل کیا ہے۔

چوتھی روایت وہاں ہے جہاں ابن حجر نے صفوان کے حالات کی تشریح میں اس کا نام لیا ہے کہ ہم نے اسے صلیح بن شریح کے حالات کی تشریح میں نقل کیا ہے۔

یہ امر قابل توجہ وقت ہے کہ ان روایتوں میں سے ہر ایک دوسری پر ناظر اور اس کی تائید شمار ہوتی ہے۔ مثال کے طور پر یہ عمرو بن محبوب عامری وغیرہ خدا کے ان گماشتوں اور کارندوں میں سے ہے کہ جس کی ماموریت کے دوران اسے دو خط ملے ہیں ایک صلیح کے ذریعہ اور دوسرا زیاد بن حنظلہ رسول خداؐ کے صحابی کے ذریعہ، ان دو خطوں میں آنحضرتؐ نے اسے شرک و ارتداد کے خلاف

طابت قدم رہنے کا حکم دیا ہے۔

انہی روایتوں پر، ابن فتنون اور ابن حجر جیسے علماء نے پورا احمق کر کے پہلے (ابن فتنون) ابن فتنون نے سیف کے اس جعلی صحابی کے حالات ”استیاب“ کے حاشیہ میں درج کئے اور دوسرے (ابن حجر) نے اپنی مستزید کتاب اصحاب میں اس کیلئے مخصوص جگہ وقف کی ہے۔

چالیسواں جعلی صحابی  
عمر و بن خفاجی عامری  
مسلمہ سے جنگ کی ماموریت

مکتب خفہ کے ہیرو علماء نے سیف کی انہی گزشتہ روایتوں پر اعتبار کر کے، عمرو بن غفاری  
عاصری کو یہ خبر خدا کے اصحاب میں شمار کیا ہے اور اس کے حالات پر روشنی ڈالی ہے۔

ابن حجر نے اپنی کتاب میں پیغمبر خدا کے صحابہ کرام کے پہلے گروہ کے لئے ایک فصل مخصوص کی ہے اور اس فصل میں نمبر ۵۸۲۷ حرف "ع" کے تحت لکھا ہے:

عمر دین خٹاجی عامری، اس کا نام صلصل بن شریل کے حالات میں آ رہے۔  
 رشاد علیؒ نے لکھا ہے کہ وہ۔۔۔ عمر دین خٹاجی۔۔۔ پیغمبر خداؐ کی مصاحبت سے شرف  
 یاب ہوا ہے اور آنحضرتؐ کے اصحاب میں شمار ہوتا ہے۔

رسول خداؐ نے ایک خط کے ذریعہ اسے اور عمروںؓ کو محب کو حکم دیا کہ وہ حرمہؓ سے ہجرت کرنے کیلئے آمادہ ہو جائیں۔ انہی مطالب کو طبری نے بھی نقل کیا ہے۔

[illegible]

سیف بن عمر نے روایت کی ہے کہ جو صحابی مرتدوں سے جنگ کرنے کے بارے میں وغیر  
 خدا کا خط عمرو بن نفیل کے نام لایا تھا۔ وہ زیاد بن حظلہ تھا (ز)  
 ہم جانتے ہیں کہ ابن حجر کے حرف (ز) لکھنے کا مقصد یہ ہوتا ہے کہ اس صحابی کے حالات  
 دوسروں کے مقابلہ میں اس نے دریافت کئے ہیں۔

اکتالیسواں جعلی صحابی

عمرو بن قحطاجی عامری

ابن حجر کی غلط فہمی سے وجود میں آیا ہوا صحابی

ابن حجر نے اپنی کتاب "اصابہ" کے تیسرے حصہ کو ان اصحاب سے مخصوص رکھا ہے جو غیر خدا کے زمانے میں زعمہ تھے لیکن آنحضرت کی مصاحبت اور دیدار سے شرفیاب نہیں ہوئے تھے وہ حرف "ع" کے تحت لکھتا ہے۔

عمرو بن قحطاجی عامری سیف بن عمر نے لکھا ہے کہ رسول خدا نے اسے۔ عمرو بن قحطاجی۔ اور عمرو بن محبوب عامری کو پیغام بھیجا اور انھیں مأمور فرمایا وہ کہ میلہ کذاب سے جنگ کرے کیلئے آمادہ ہو جائیں۔ طبری نے، اپنی تاریخ میں اس کا ذکر کیا ہے اور ابن قحطون نے اس کے نام کو دوسرے مصادر سے دریافت کیا ہے (ز)۔

اس طرح ابن حجر جیسے مشہور علما نے بھی غلط فہمی کا شکار ہو کر "عمرو بن قحطاجی" کے حالات اپنی کتاب میں دو جگہوں پر لکھے ہیں۔

جبکہ خود سیف جو اس شخص کا افسانہ گڑھنے کرنے والا ہے، نے اسے صرف ایک شخص جعل کیا

۴

یہ بھی قابل ذکر ہے کہ تاریخ طبری میں عمرو بن قحطاجی کا نسب "بنی عمرو" لکھا گیا ہے۔ جبکہ ابن

عبدالبر کی کتاب "استیعاب" میں صلصل کے حالات کی تشریح میں یہ نسب (نئی عامر) ذکر ہوا ہے۔

## اس داستان کا خلاصہ اور نتیجہ

سیف بن عمر نے اپنے ایک ہی مقصد کو اپنی رو بناوٹی روایتوں میں بیان کیا ہے نتیجہ یہ ہے کہ رسول خداؐ نے صلصل نام کے ایک شخص کو قاصد واثلیٰ کے طور پر اپنے گناہوں اور کارندوں کے پاس بھیجا اور اسے علاقہ کے مردوں سے جنگ کرنے کی ترغیب دی ہے۔ سیف کی اسی ایک جھوٹی داستان کے نتیجہ میں علماء نے اس کے انسانی صحابیوں کو بغیر خدا کے حقیقی اصحاب کی نہرست میں بھر دیا ہے اور درج ذیل جلی اصحاب کی زندگی کے حالات لکھے ہیں۔

۱۔ صلصل بن شریل

۲۔ عمرو بن محبوب عامری

۳۔ عمرو بن خثاعی عامری

۴۔ عمرو بن خثاعی عامری

## صفوان بن صفوان

ہیں اس صفوان بن صفوان کے سیف کے جلی صحابی ہونے پر شک ہے، اگر ایسے شخص کو سیف نے خلق بھی نہ کیا ہو پھر بھی اس کا صحابی ہونا سیف بن عمر کے خلق کرنے سے کچھ کم نہیں ہے۔

جو کچھ بیان ہوا اس کے علاوہ سیف نے اپنی جلی روایتوں میں بغیر خدا کے زمانہ میں ہی مسلمانوں کے اسلام سے منہ موڑنے کی بات کی ہے۔ اس نے ان جھوٹے اور بے بنیاد مطالب کو

آپس میں جڑ کر اسلام کے دشمنوں کے ہاتھ میں بہانہ فراہم کیا ہے کہ وہ یہ دعویٰ کریں کہ اسلام نے دلوں میں جگہ نہیں پائی تھی اور اس زمانے کے قبائل کے لوگوں کے وجود کی گہرائیوں میں اسلام نے اثر نہیں ڈالا تھا، اسی لئے پیغمبر خداؐ کے زمانے میں ہی اسلام کے مقابلے میں آ کر تلوار کھینچی ہے!

پھر یہی سیف کی ردا بیتیں اور جھوٹ کے پلندے اور ارد گرد کی جنگوں کی منظر کشی، قارئین کے ذہن کو یہ قیوس کرنے پر مجبور کرتی ہے کہ اسلام نے ایک بار پھر ابو بکرؓ کی خلافت کے زمانے میں توار کی نوک پر اور بے رحمانہ قتل عام کے نتیجہ میں استحکام حاصل کیا ہے ہم نے اس موضوع پر اپنی کتاب ”عبداللہ ابن سبا“ میں مفصل بحث و تحقیق کی ہے۔

سرا انجام ہم دیکھتے ہیں کہ اسلام اور پیغمبر اسلامؐ سے متعلق انہی جھوٹ اور افسانوں کو کتب خلفاء کے پیر و علماء نے حسب ذیل مستحرم آخذ میں درج کیا ہے:

۱۔ امام المؤرخین ابن جریر طبری نے اپنی تاریخ میں۔

۲۔ ابو عمر ابن عبدالبر نے ”استیعاب“ میں

۳۔ ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں

۴۔ ابن فہون نے ”استیعاب“ کے ذیل میں۔

۵۔ ابن اثیر نے ”اسد الغابہ“ میں۔

۶۔ دمشقی نے ”انساب الصحابہ“ میں۔

۷۔ ذہبی نے ”تحریر“ میں

۸۔ ابن حجر نے ”الاصابہ“ میں۔



# مصادر و ماخذ

ملصل کے حالات:

۱۔ "استیاب" طبع حیدرآباد دکن (۱۳۲۵) نمبر ۱۳۱۸

۲۔ "اسرافخانیہ" لکھنؤ (۱۹۷۳)

۳۔ ذہنی کی "تجربہ" (۱۳۱۵)

۴۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۱۸۷۲) نمبر: ۴۰۹۹

۵۔ تاریخ طبری (۱۴۹۸/۱) کے حوالہ کے ضمن میں۔

صفوان بن صفوان کے حالات

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۱۸۳۲) نمبر: ۴۰۷۶

عمر و بن خفاجی عامری کے حالات

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۱۵۷۳) نمبر: ۱۸۵۶

۲۔ تاریخ طبری (۱۴۹۸/۱)

عمر و بن خفاجی عامری کے حالات

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۵۳۸/۲) نمبر: ۵۸۲۷

عمر و بن خفاجی عامری کے حالات

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۱۱۳۳/۳) نمبر: ۶۳۸۳

بیالیسواں اور تینتالیسواں جعلی صحابی  
**عوف ورکانی اور عوف زرقانی**  
 سیف کی ایک مخلوق تین روپوں میں  
 طبری نے اپنی تاریخ میں سیف سے نقل کر کے رسول خداؐ کے اہلچوں کے بارے میں یوں لکھا ہے۔  
 .. اور رسول خداؐ نے ”ضرار بن ازدر اسدی“ کو اپنے چچی کے طور پر قبیلہ بنی صیدا  
 کے ”عوف زرقانی“ اور .. اور قضا علی دہلی کے پاس بھیجا۔

## عوف کا نسب

سیف بن عمر نے اپنے صحابی عوف کو بنی صیدا سے جعلی کیا ہے جس قبیلہ کے سردار کا نام ”عمرو  
 بن قسین بن حرث بن ثعلبہ بن دوران بن خزیمہ“ ہے۔ مخبر کی کا دعویٰ کرنے والا طلحہ بھی اسدی ہے  
 جو بنی صیدا کا ایک قبیلہ ہے۔

## عوف ورکانی کی داستان

ابن حجر کی ”اصابہ“ میں دو صحابیوں کے حالات کی تصریح کیے بعد دہکرائی ہے۔ ان میں سے  
 ایک نمبر ۶۱۰۸ کے تحت یوں درج ہے:

عوف ورکانی رسول خداؐ کے کارندوں میں سے تھا۔ آنحضرتؐ نے ضرار بن ازدر کو اپنے چچی

کے طور پر اس کے پاس بھیجا اور اسے مرتدوں کے ساتھ خبر دانا ہونے کا حکم دیا ہے۔

اس کی داستان کو سیف بن عمر نے ذکر کیا ہے ہم نے اس کے مآخذ کا سلسل کی داستان کے

مضمون میں اشارہ کیا ہے۔

## عویف و رقیانی

اس کے بعد ابی جعفر ۲۱۱۳ کے تحت عویف و رقیانی کے حالات اس طرح لکھتا ہے۔

سیف اردن کی خبروں میں اس کا تذکرہ کرتے ہوئے کہتا ہے کہ جب خلیفہ اسلام کو خلیفہ کی

کے مدعی طلحہ کی بغاوت اور قیام کی خبر ملی تو آنحضرتؐ نے عویف و رقیانی کو اس سے جنگ کرنے اور

اس سے دفاع کرنے پر مامور فرمایا۔

وہی نے اپنی کتاب 'تجرید' میں عرف و رقیانی نامی ایک صحابی کے بارے میں یوں لکھا ہے:

جب پیغمبرؐ کے مدعی طلحہ کا مسئلہ زور پکڑنے لگا تو رسول خداؐ نے "عرف و رقیانی" کی

قیادت میں ایک فوج کو اس مسئلہ کو ختم کرنے کیلئے روانہ فرمایا۔

ہم مشاہدہ کرتے ہیں کہ کتب خلفاء کے ہیرو جن علماء نے تمہیں افراد کے حالات لکھے ہیں، وہ

سب کے سب سیف کی ایک روایت پہنچی ہیں، اس طرح کہ "عرف" کا نام بعض نسخوں میں "عویف"

"لکھا گیا ہے اور اس کی شہرت "زرقانی" سے "ورقانی" اور پھر "ورقانی" لکھی گئی ہے۔ اس طرح

سیف کا خلق کردہ ایک صحابی رسول خداؐ کے عنین صحابیوں کے روپ میں محسوس ہوا ہے۔

جی ہاں، یہ سب سیف کی روایتوں کے وجود کی برکت کا نتیجہ ہیں جو کتب خلفاء کے علماء کے

انہوں کے ذریعہ کران کی کتابوں میں درج ہوئے ہیں!!

## قضای بن عمرو سے متعلق ایک داستان

تاریخ طبری میں ذکر ہوئی سیف کی روایت میں آیا ہے کہ قضای بن عمرو کا تحارف دہلی کے طور پر کیا گیا ہے اور یہ شہرت ”دلی“ عرب کے تلف قیلوں سے تعلق رکھتی ہے اور ہمیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ اس ”دلی“ سے سیف کا تصور کون سا عرب قبیلہ ہے۔

ابن جریر کی ”اصابہ“ میں ”قضای بن عمرو“ کا نام یوں آیا ہے:

رسول خداؐ نے جبہ الوداع سے واپسی پر ”ستان بن ابی ستان“ اور ”قضای بن عمرو“ کو قبیلہ بنی اسد کی طرف ساءوریت پر بھیجا۔

قضای کی ساءوریت کی جگہ کے بارے میں ”تاریخ طبری“ اور ابن جریر کی ”اصابہ“ میں یوں آیا ہے:

قضای بن عمرو بنی حارث میں رسول خداؐ کا کارندہ تھا۔

ایسا لگتا ہے کہ بنی حارث سے سیف کا تصور دورانِ بنی اسد کا پوتا بنی حارث ہے۔

تاریخ طبری میں سیف بن عمرو سے منقول ہے کہ:

رسول خداؐ کی زندگی میں طلحہ مرتد ہوا اور اس نے غنیمہ کی کا دعوئی کیا۔ رسول خداؐ نے ضرار بن ازور کو اپنی کے طور پر ”ستان بن ابی ستان“ اور ”قضای بن عمرو“۔۔۔ جو بنی اسد میں آنحضرتؐ کے گزشتے تھے۔ کے پاس بھیجا اور انہیں طلحہ سے جنگ کرنے

کا حکم دیا... یہاں تک کہ لگتا ہے۔

ضرار، قضاوی، سنان اور آنحضرتؐ کے بنی اسد میں دیگر کارندے جن میں سے ہر ایک کسی نہ کسی مسئولیت کا عہدہ دار تھا، سب کے سب طلحہ کے ڈر سے بھاگ کر ہریدہ ابو بکرؓ کے پاس پہنچ گئے اور رودلو ابو بکرؓ سے بیان کی ان کے دیگر حامی اور دوست و احباب بھی طلحہ سے ڈر کر قلع اطراف میں بھاگ گئے۔

طبری نے اپنی کتاب میں دوسری جگہ پر سیف سے نقل کر کے ۱۶ اور میں جلولا کی جنگ کی روداد کے ضمن میں لکھا ہے:

اور سحر بن ابی وقاص نے جنگی غنائم کے پانچویں حصہ کو قضاوی کے ہاتھ مدینہ میں خلیفہ عمرؓ کے پاس بھیجا۔

سیف کی روائع میں قضاوی بن مروک کی داستان بھی ختمی کہ جسے ہم نے بیان کیا۔

## افسانہ قضاوی کے مآخذ اور راویوں کی پڑتال

سیف نے قضاوی کی داستان میں درج ذیل نام بعنوان راوی بیان کئے ہیں:

۱۔ سعید بن جبیر

۲۔ جریر بن عطی

۳۔ حبیب بن الریثہ اسدی

۴۔ عمارہ بن عثمان اسدی

۵۔ اور چند دوسرے مجہول المہود یہ ادوی کہ سب سیف کی خیالی تخلیق ہیں اور ان کی کوئی حقیقت نہیں ہے۔

جی اہل علماء نے اس افتاد کے پیش نظر جو وہ سیف کی روایتوں پر رکھتے تھے، قضائی بن عمرو کو صحابی کو رسول خداؐ صحابی سمجھا اور اس کے حالات پر روشنی ڈالی ہے۔

ابن اثیر نے اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں یوں لکھا ہے

قضائی بن عمر سیف بن عمر نے نقل کیا ہے کہ وہ خادان بنی اسد میں رسول خداؐ کے کارندوں میں سے تھا۔ ابن دبارؒ نے اس کا نام لیا ہے اور اس کے عبد البر کی کتاب "استیعاب" میں موجود ہونے کا تصور کیا ہے، اور خدا ہجرت جانتا ہے (ابن اثیر کی بات کا خاتمہ)

بہر حال ہم نے اس قضائی کے نام کو جعلی صحابیوں کی فہرست سے حذف کر دیا ہے، کیونکہ ابن سعد نے اپنی کتاب "طبقات" میں اس کے ہم نام کا ذکر کر کے اس کے نسب کو اپنی حذرہ "بتایا ہے۔ ابن سعد نے اس کے بارے میں اپنی بات کا آغاز یوں کیا ہے

.. بالحدیث

لیکن مذکورہ حدیث ذکر نہیں کی ہے اور نہ اس کا کوئی ماخذ بیان کیا ہے۔

# چوالیسواں جعلی صحابی تحف بن سلیک ہالکی

تحف، طلحہ سے جنگ میں

گزشتہ داستانوں کے ضمن میں ابن حجر نے اپنی کتاب "اصابہ" میں یوں لکھا ہے۔  
تحف بن سلیک ہالکی، بنی اسد کے ایک قبیلہ "بنی مالک" کے ساتھ بنی اسد کے  
جامعہ میں ہے۔

تحف نے رسول خدا کے زمانہ میں اسلام قبول کیا ہے۔ اس کے بعد اس نے ضرار بن اذورہ  
قضامی بن عمرو اور ستان بن ابی ستان کے ہمراہ طلحہ اسدی سے جنگ میں شرکت کی ہے اور پیکار کے  
دوران اس نے طلحہ پر ایک ہلک اور کاری ضرب لگائی جس کے نتیجہ میں وہ زمین پر ڈھیر ہو کر بیہوش  
ہو گیا اسی اثنا میں طلحہ کے حامی آپنے اور تحف کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔

کچھ دیر کے بعد طلحہ ہوش میں آ گیا اور اپنا معاذ کیا، صحت یاب ہونے کے بعد یہ افواہ  
پھیلا دی کہ اس پر کوئی اسلحہ اثر نہیں کر سکتا۔ اس طرح اس نے لوگوں کو تعجب میں ڈال دیا۔  
ابن حجر اپنی بات کو جاری رکھتے ہوئے لکھتا ہے:

البتہ ان مطالب کو سیف بن عمر نے تحف بن سلیک کے بارے میں اپنی کتاب  
"فتوح" میں بدر بن حث اس نے عثمان بن طلحہ سے اور اس نے بنی اسد کے

ذریعہ نقل کیا ہے ان کا باپ بھی ان میں سے تھا (۱)۔

## اس داستان کے راویوں کے بارے میں ایک بحث

سیف نے روایت کے راوی کے طور پر ”بدر بن حارث“ کا تعارف کر لیا ہے۔ بدر کے باپ حارث کا نام غنہ ہے، اور صحیح ”بدر بن ظیل“ ہے جو سیف کے جلی رعایوں میں سے ایک تھا، سیف نے اپنے اکثر افسانے اور مصوت اسی سے نقل کئے ہیں۔

اور اگر قطعی سرزد نہ ہوئی ہو اور وہی ”بدر بن حارث“ ہو تو اس نام کو سیف کے دوسرے جلی راویوں کی فہرست میں قرار دینا چاہئے۔

## حیف کی داستان کی تحقیق

سیف بن عمر کے زمانہ میں یمن میں حیف نامی ایک ماسور شاعر تھا، ابن اثیر نے اپنی تاریخ کی کتاب ”کامل“ میں ۳۳۱ھ کے حوارث کے ضمن میں اس کا نام لیا ہے۔ ہمیں یہ معلوم نہ ہو سکا کہ کیا سیف نے اپنے جلی حیف کو شاعر حیف کا ہم نام ظن کیا ہے، یعنی وہی کام کیا ہے جو اس نے ”خزیمہ بن ثابت“، ”ساک بن خرشہ اور جریر بن عبد اللہ کے بارے میں انجام دیا ہے یا یوں ہی اچانک یہ نام اس کے ذہن میں آیا اور اس نے اپنے خالق کردہ صحابی کا نام بھی رکھا ہے اور اسی پر افسانہ گڑھ لایا ہے۔ موضوع جو بھی ہو کوئی فرق نہیں، ہم نے خاص طور سے اس موضوع کے بارے میں اس لئے اشارہ کیا ہے کہ ایسا نہ ہو کہ کوئی ابن اثیر کی تاریخ کی طرف رجوع کر کے یہ خیال کرے کہ سیف جلی کردہ شخص حقیقت میں تاریخ میں موجود ہے۔



لیکن سیف نے ضرار بن ازور کو رسول خدا کی طرف سے اچھی کے طور پر خوف و رکافتی اور  
 قضاہی بن عمرو کے پاس بھیجے اجمو کر کیا ہے اور ان دونوں فہمکدوں کو آنحضرتؐ نے اسو کے ساتھ  
 چمک کرنے کی ماموریت دی کہ اسے قتل کر ڈالیں، یہ سب کا سب جمل اور جھوٹ ہے اور ہم نے اس  
 سلسلے میں اپنی کتاب "عبد اللہ بن سبا" کی دوسری جلد میں مکمل تفصیل لکھی ہے۔

# مصادر و مآخذ

۱

قضائی بن عمرو کی داستان:

۱۔ تاریخ طبری (۱۷۹۸/۱، ۱۷۹۹، ۱۸۹۳، ۱۸۹۵، ۲۲۶۵)

۲۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۲۰۵۴)

۳۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۲۴۷/۳)

۴۔ ابن سعد کی "طبقات" (۲۲۷/۱)

قضائی بن عامر کی داستان

۱۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۲۰۵۴)

۲۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۲۴۷/۳) نمبر: ۷۹۷

حفص بن علیہ کی داستان

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۲۴۷/۳) نمبر: ۷۹۸

الحسن بن عمرو کا نسب

۱۔ اللہاب (۱۸۳/۳)

۲۔ ابن حزم کی حمیرہ (۱۹۷-۱۹۸)

شاعر حفص کی داستان

۱۔ ابن اثیر کی "تاریخ کامل" طبع دار صادر (۱۳۰۵)

# پینتالیسواں جعلی صحابی عمر و بن حکم قضاعی

## عمر و کا نسب

ابن اثیر کی کتاب "فہام ابی حمزہ ابی الانساب" میں یوں آیا ہے۔

قضاء بنک بڑی قوم ہے جو متحدہ قبائل پر مشتمل ہے اس میں شامل قبیلوں میں "قبیلہ کلب،  
قبیلہ ملی اور قبیلہ وحیدہ وغیرہ قابل ذکر ہیں "قحنی" بھی "قحنی" کی طرف نسبت ہے جو خود قضا کا  
ایک قبیلہ ہے، یہ نعمان بن حمر کا پوتا اور قضا کی اولاد میں سے ہے جو "قحنی" کے نام سے معروف تھا۔

## عمر و بن حکم کی داستان کا سرچشمہ

طبری اور ابن ہشام کی "تاریخوں" میں ہم پڑھتے ہیں۔

سیف بن عمر نے ابو عمرو سے اور اس نے زید بن اسلم سے روایت کی ہے کہ اس نے کہا:  
رسول خدا کی رحلت کے وقت قضا کے غلبہ قبائل میں آنحضرتؐ کے کارے اور گماشتے

حسب ذیل تھے۔

۱۔ خاندان بنی عبداللہ سے امرؤ القیس، قبیلہ کلب میں۔

۲۔ عمرو بن حکم، قبیلہ قحنی میں۔

۳۔ معاویہ بن کلاب و انکی قبیلہ "مسعدہ" میں۔

قیدہ کلب سے درجہ نکلی اپنے ہتھکڑیوں اور دست و احباب کی ایک جماعت کے ساتھ مرتد ہو کر دین اسلام سے منحرف ہو گیا تھا۔ لیکن "امرؤ القیس" بدستور اسلام کا وفادار رہ کر اسلام پر ہستی رہا۔

زمیل میں قطعہ قبیلہ "بنی قین" سے اپنے دوستوں کے گروہ کے ساتھ مرتد ہوا لیکن رسول خدا کا کارندہ عمرو بن حکم بدستور مسلمان رہا۔

معاویہ بن قلدن دائمی بھی قیدہ "سحرہ حلیم" کے اپنے چند ہتھکڑیوں کے ساتھ دین اسلام سے منہ موڑ کر مرتد ہو۔

مذکورہ لوگوں کے مرتد ہونے کے بعد ابو بکرؓ نے امام حسینؑ کی بیٹی سیکہ کے ناماً "امرؤ القیس" کو خط لکھا اور اسے حکم دیا کہ وہ یہ یوراس کے دوستوں کا مقابلہ کر کہ ان کی بغاوت کو کچل ڈالے۔ ایک دوسرے خط کے ذریعہ عمرو بن حکم قضائی اور معاویہؓ عذری کو حکم دیا کہ ایک دوسرے کی مدد سے "زمیل" اور اس کے ساتھیوں کی شورش کو سرکوب کریں۔

جب اسامہ بن زیدؓ غلیفہ کے حکم پر شام کی جنگ سے واپسی پر قبائل قضاعہ کے مرکز میں پہنچا تو اس نے اپنی فورس کے مختلف دستوں کو مختلف قبائل میں متفرق کر کے انھیں حکم دیا کہ اسلام پر پابند لوگوں کو منظم کر کے قبیلہ کے مرتدوں کے خلاف جنگ میں ان کی مدد کریں۔

اسامہ کے اس اقدام پر قضاعہ کے مختلف قبیلوں کے مرتدوں نے اپنے خاندان سے فرار کر کے "دومۃ الجندل" میں اجتماع کیا اور "دوسرہ نکلی" کی حمایت پر اتر آئے اور ہر طرح اس کی ہمت افزائی ہوئی۔

اسلحہ کے سوار اپنی ڈیوٹی انجام دے کر واپس پلٹے تو سامہ نے ان کے ہمراہ بے خبر اور  
 اچانک مرتدوں کے جمع ہونے کی جگہ (تحقین) پر حملہ کیا اور قضاہ کے مختلف قبائل جیسے قبیلہ ”جذام  
 “ کے بنی ضعیف ”قبیلہ“ ”بنی یثیم“ کے ”خلیل“ اور ان کے دیگر حامیوں پر ٹوٹ پڑے اور انھیں بڑی  
 بے رحمی کے ساتھ قتل کیا اور مرتدوں کے گردہ کا ”آبل“ تک بچھا کیا۔ اس علاقہ کو ان کے ناپاک و  
 جود سے پاک کیا اور کافی مقدار میں جنگی غنائم لے کر راج کی صورت میں واپس لوٹا۔

سیف کی اسی ایک روایت سے استفادہ کرتے ہوئے کتب خلفاء کے بیرو علماء نے رسول خدا  
 کے دو صحابی اور کارندوں کا انکشاف کیا ہے۔ ان علماء میں سے ابو عمر، ابن عبد البر اپنی کتاب ”استیعاب“  
 میں لکھتا ہے۔

عمر بن حکم قضاہی قبی، ایک ایسا صحابی ہے جسے رسول خدا نے اپنے گماشتہ اور کارندے کے  
 طور پر قبیلہ ”قین“ میں منصوب فرمایا ہے۔ میں ابن عبد البر۔ اس سے زیادہ اس کے بارے میں  
 کچھ نہیں جانتا۔

جب قبائل قضاہ میں رسول خدا کے بعض کارندے مرتد ہوئے، تو عمرو بن حکم اور اس کے ہمراہ  
 بن امیہ ان کارندوں میں سے تھے جو اسلام پر ثابت قدم رہے اور مرتد نہیں ہوئے (ابن عبد البر کی  
 بات کا خاتمہ)

ابن اثیر نے بھی استیعاب کی مذکورہ روایت کو یمن عمارت کے ساتھ اپنی کتاب ”اسد الغابہ“  
 میں نقل کیا ہے۔

یہ بات قائل ذکر ہے کہ مذکورہ دو علماء۔ ابن عبدالبر اور ابن اثیر۔ نے مذکورہ خبر کے مآخذ کو اپنی کتابوں میں درج نہیں کیا ہے۔ لیکن ابن حجر اپنی کتاب ”اصابہ“ میں زیر بحث روایت کے مآخذ کے بارے میں یوں رقمطراز ہے:

عمر بن حکم ثعلبی ”قیس“ سیف بن عمر نے اپنی کتاب ”فتوح“ میں شخص بن میسرہ کے قول کو یزید بن اسلم سے نقل کر کے لکھا ہے کہ رسول خداؐ نے عمرو بن حکم کو اپنے عامل و کار گزار کے طور پر قبیلہ قین میں منصوب فرمایا، لیکن جس وقت قبائل تضامہ کے بعض افراد مرتد ہو گئے، تو عمرو بن حکم اور امرؤ القیس بن امیغ، ان کارندوں میں سے تھے جو بدستور... (داستان کی آخر تک)

ان روایتوں کے علاوہ، ابن حجر نے ایک اور روایت سیف سے نقل کر کے اپنی کتاب میں درج کی ہے اور اس میں اسی خبر کی تکرار ہوئی ہے، لیکن طبری اسے اپنی تاریخ میں نہیں لایا ہے۔ اور سیف کا یہ کام ۲۱۲ھ کے نئے نیا نہیں ہے، کیونکہ اس کی روش اسکا ہے کہ ایک خبر کو متعدد اور مختلف روایتوں میں اس طرح بیان کرتا ہے کہ یہ ایک دوسرے کی تائید ہوں تاکہ واقعات کی زیادہ تعداد کے ذریعہ اس کے جمل ہونے کی پردہ پوشی ہو جائے۔

## چھیا یسواں جعلی صحابی

# ”بنی عبداللہ“ سے امرؤ القیس

## علماء کے ذریعہ امرؤ القیس کا تعارف

کتب خلفاء کے یہ علماء نے سیف کی اسی روایت سے استفادہ کر کے بنی عبداللہ سے ”امرؤ القیس بن اصغ“ نامی ایک صحابی، عامل و کارندے کے وجود پر یقین کر کے اس کے حالات پر روشنی ڈالی ہے۔

ابو عمر ابن عبدالبر نے اپنی کتاب ”استیعاب“ میں ”امرؤ القیس“ کے حالات پر روشنی ڈالنے میں یوں لکھا ہے۔

امرؤ القیس بن اصغ، بنی عبداللہ بن کلب بن ویرہہ صحابی ہے جسے رسول خداؐ نے قبائل قضاہ کے قبیلہ ”کلب“ میں اپنے عامل و کارندے کے عنوان سے منصوب فرمایا ہے۔ قبائل قضاہ کے بعض افراد کے اسلام سے متاثر ہو کر مرتد ہونے کے بعد امرؤ القیس بدستور اسلام پر پابند رہا ہے۔

میرے خیال میں۔۔۔ البتہ خدا بہتر جانتا ہے۔۔۔ یہ امرؤ القیس ابو سلمہ بن عبدالرحمان بن

عوف کا ناموں ہوگا، کیونکہ ابو سلمہ کی والدہ، جس کا نام "قنضر" تھا، "اصح بن ثعلبہ بن قنضر" کی بیٹی تھی۔ اور خود اصح اپنے قبیلہ کا سردار تھا (ابن عبد البر کی بات کا خاتمہ)

مذکورہ روایت کو کتاب "المجموع بن الاستیعاب و معرۃ النصاب" کے مصنف نے کسی کی بیٹی کے بغیر امرؤ القیس کے حالات پر روشنی ڈالتے وقت اپنی کتاب میں بیان کیا ہے۔

ابن اثیر نے بھی اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں اسی خبر کو حین نقل کیا ہے اور "ابن عبد الدار" کا نسب بھی اس میں اضافہ کیا ہے۔ ابن اثیر کہتا ہے۔

امرؤ القیس بن اصح کلثمی بنی عبد اللہ بن کنانہ بن مکر بن عوف بن عدو بن ذیالمات بن رفیدہ بن ثور بن دیمہ ایک صحابی ہے جسے رسول خدا نے یحواں... (عبد البر کی کتاب "استیعاب" میں ذکر ہوئی داستان کے آخر تک) پھر وضاحت کرتے ہوئے لکھتا ہے:

البتہ ان مطالب کو ابو عمر ابن عبد البر نے بیان کیا ہے اور وہ تھا شخص ہے جس نے ایسے مطالب ذکر کئے ہیں۔

ذہبی نے بھی اپنی کتاب "تجرید" میں امرؤ القیس کے حالات پر روشنی ڈالتے ہوئے لکھا ہے۔ کہتے ہیں کہ رسول خداؐ نے اسے قبیلہ کلب پر مامور فرمایا تھا۔ صرف ابن عبد البر نے اس کے سلسلہ صحابیہ بات لکھی ہے۔

اس طرح ان تین علماء... ابن عبد البر، ابن اثیر اور ذہبی... نے امرؤ القیس کے حالات پر



اپنی کتابوں میں روشنی ڈالی ہے۔ لیکن اپنی روایت کے مآخذ کا ذکر نہیں کیا ہے۔

لیکن ابن حجر اپنی کتاب ”اصابہ“ میں ابن عبد البر کی روایت کو صراحت کے ساتھ اس کا نام لے کر لیکن غلامہ کے طور پر نقل کر کے آخر میں لکھتا ہے:

سیف بن عمر نے اپنی کتاب ”فتوح“ میں لکھا ہے کہ امرؤ القیس بن اصمغ کلنی، بنی عبد اللہ میں سے تھا۔ رسول خدا کی رحلت کے وقت آنحضرتؐ کے گماشتہ و کارندہ کی حیثیت سے قبائل بنی قضاہ کے قبیلہ ”کلب“ میں ما مور تھا اور آنحضرتؐ کی وفات کے بعد مرتد نہیں ہوا۔ سیف نے اپنی کتاب میں دوسری جگہوں پر بھی امرؤ القیس کا نام لیا ہے (ابن حجر کی بات کا خلاصہ)

## عمر و اور امرؤ القیس کے بارے میں ایک بحث

اس روایت میں دو جگہوں پر ایک محقق کیلئے مطلب عجیبہ اور مبہم ہے پہلے یہ کہ ابو عمر، ابن عبد البر نے، عمرو بن حکم قضاہی کے حالات پر روشنی ڈالتے وقت، سیف بن عمر کی بات کو اس کے بارے میں مختصر ذکر کر کے نقل اس پر اکتفا کیا ہے کہ:

وہ بخیر خدا کا کارندہ تھا، ارتداد کے مسئلہ میں اسلام پر باقی رہا ہے۔ (آخر میں تاکید کرتے ہوئے لکھا ہے): میں اس سے زیادہ اس کے بارے میں کچھ نہیں جانتا ہوں۔

لیکن ائمہ نے بھی کتاب ”اسد الغابہ“ میں ابن عبد البر کی بیرونی کرتے ہوئے اس میں کسی چیز کا

اضافہ نہیں کیا ہے۔ لیکن ابن حجر نے ان دو علماء کی روایت کے مآخذ سے پردہ اٹھا کر انکی بیان کیا ہے۔ جس نے محققین کے کام کو آسان بنا دیا ہے۔

اور اس کی تجدید کی کاسبب نہیں جاتا ہے۔ لیکن امرؤ القیس کے حالات کی تشریح کے بارے میں یہ مسئلہ برعکس ہوا ہے، کیونکہ اس صحابی کے حالات کی تشریح میں اس سے پیشتر بیان کیا گیا ہے جو کچھ سیف بن عمر نے اس کے بارے میں کہا ہے۔

ملاحظہ فرمائیے،

سیف کی روایت میں امرؤ القیس کا یوں تعارف کیا گیا ہے:

امرؤ القیس بن اصمخ، بنی عبد اللہ سے ہے۔

لیکن یہی سادہ تعارف ابن عبد البر کی کتاب "الاستیعاب" میں اس طرح آیا ہے:

امرؤ القیس بن اصمخ کلبی، بنی عبد اللہ بن ویرہ سے ہے!

آخر میں ابن اثیر اس نسی تعارف میں اضافہ کر کے کہتا ہے،

امرؤ القیس بن اصمخ کلبی، بنی عبد اللہ بن کنانہ بن بکر۔ تا ابن کلب بن ویرہ!!!

یہی امر سبب بنتا ہے کہ انسان یہ گمان کرے کہ کیا ابن اثیر امرؤ القیس کے نسب کو کلب بن

ویرہ تک جاتا تھا اور اسے مکمل طور پر بھجھاتا تھا جو اس طرح یقین اور قطعی صورت میں اس کا سبب بیان

کر رہا ہے؟ لیکن جب ابن اثیر اپنی بات کے خاتم تک پہنچتا ہے تو اس طرح کہتا ہے:

البتہ یہ ابو عمر، ابن عبد البر کا کہا اور وہ تھا شخص ہے جس نے امرؤ القیس کے بارے

میں اس طرح کی بات کہی ہے۔

اس طرح حقیقت سامنے آ جاتی ہے اور معلوم ہو جاتا ہے کہ لیکن اشعر نے نیکو عبد اللہ کے سلسلہ نسب کو ”کلب بن دیرہ“ تک پہنچایا ہے نہ کہ سیف کے خیالات کی تخلیق ”امرو القیس“ کے نسب۔

## امرو القیس عدی کی جگہ امرو القیس اصبح کی جانشینی

دوسری جگہ یہ کہ سیف نے اپنی مخلوق امرو القیس کو ”اصبح“ کے بیٹے کے طور پر پیش کیا ہے اور یہ اصبح ”اصبح کلبی“ کا ہم نام ہے جو ”دودہ البدر ل“ میں ریکس قبیلہ تھا اور رسول خداؐ نے عبدالرحمان خوف کو اسلام کے سپاہیوں کے ایک گروہ کے ہمراہ اس کے پاس بھیجا تھا۔

اس ملاقات کے دوران عبدالرحمان نے ”اصبح“ کی بیٹی ”قماضر“ سے عقد کر کے اسے اپنی بیوی بنالیا اور اس نے ایک بیٹے ”ابوسلمہ“ کو جنم دیا ہے۔

ابن عبدالبر اصبح کے نام میں اس ہم نامی کی وجہ سے غلط فہمی کا شکار ہوا ہے اور تصور کیا ہے کہ جس اصبح کا سیف نے نام لیا ہے وہ وہی اصبح ہونا چاہئے جو دودہ البدر ل میں قبیلہ کلب کا سردار تھا اور اس نے سہمی سے یہ خیال کیا ہے کہ سیف کا امرو القیس ”قماضر“ کا بھائی اور ابوسلمہ بن عبد الرحمان خوف کا ماسوں ہے۔ جبکہ کسی نے بھی یہ نہیں کہا ہے کہ ”قماضر“ کے باپ کے ”امرو القیس“ نامی کوئی بیٹا تھا۔

اس طرح ابن عبدالبر اس امر سے بھی غافل تھا کہ سیف بن عمر نے اپنی داستان کے ہیرو ”امرو القیس“ کو امام حسینؑ کی بیٹی سکیز کے جد کے طور پر ظن کیا ہے۔ جبکہ سکیز بخت امام حسینؑ کا بیو

مادری امروہہ العیس بن عدی ہے نہ اصح !! اور یہ امروہہ العیس بن عدی بھی خلافت عمرؓ کے زمانے میں اسلام لایا ہے، نہ رسول خداؐ کی حیات میں اور یہ کسی صورت میں آنحضرتؐ کا گماشتہ اور کارندہ نہیں تھا۔ اس بنا پر جس امروہہ العیس کو سیف نے غلط کیا ہے وہ اس اصح کا بیٹا نہیں تھا، جو دوسرے ابجد ل میں سردار قبیلہ تھا اور نہ سیکتہ کا نانا تھا اور نہ بنی ابوسلمہ بن عبدالرحمان نوف کا ناموں تھا بلکہ یہ صرف ایک نام تھا ان ناموں کی فہرست میں جنہیں سیف نے اپنے انکار کے غاذ کیلئے غلط کیا ہے اور اپنے افسانوں میں اس کیلئے کردار معین کیا ہے تاکہ آسانی کے ساتھ تاریخ اسلام کو ذلیل و خوار کرے اور محققین کو حیرت اور پریشانی سے دوچار کرے۔

بے شک سیف اس قسم کے دو ہمام دلاوروں کو غلط کر کے اور انہیں تاریخ کے حقیقی چہرے کے طور پر دکھا کر علماء کو حیرت اور پریشانی سے دوچار کرنے میں کافی حد تک کامیاب ہوا ہے اسی طرح اپنے افسانوں کو غلط کرنے میں، ”ابودھانہ، سناک، بن خرشہ، جریر بن عبداللہ اور سبا یان“ جیسے اسلام کے داخلی چہرہ کا نام لیا ہے اور تاریخ میں دخل و تصرف کر کے حقیقتوں کو تحریف کرنے کے بعد علماء و اور محققین کیلئے پیچیدگیاں اور مشکلات پیدا کی ہیں۔

یہاں پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ اگر حقیقت میں سیف کے ذمہ فتنی ہونے کی نسبت صحیح نہ ہوتی تو کون سی چیز اس کیلئے اسلام کے ساتھ اچھی دشمنی کرنے کا سبب بنی اور وہ تاریخ اسلام کو ذلیل کرنے پر

از آ ۱۹۶۱

۱۔ امروہہ العیس بن عدی کے نام قبول کرنے کے طریقہ کے بارے میں ”اسلام کی دھجلی کہہ سناؤ“ کی فصل میں ذکر کیا

## تاریخ کی مسلم حقیقتیں

موسور کی حقیقت کی تحقیق کرنے کیلئے گزشتہ بحث پر ایک مختصر نظر ڈالنا بے فائدہ نہ ہوگا۔

سیف نے اپنی غلطی کی گئی روایتوں اور افسانوں میں رسول خدا کیلئے چند ایسے کارندے اور گناہتے جعل کئے ہیں جن کو آنحضرتؐ نے قضاہ کیلئے مامور فرمایا تھا۔ اس سلسلے میں کہا ہے کہ ان کارندوں میں سے بعض رسول خدا کی رحلت کے بعد اسلام سے منہ موڑ کر مرتد ہو گئے اور اس واقعہ کی وجہ سے خلیفہ ابو بکرؓ مجبور ہو کر ان لوگوں میں دین اسلام پر ثابت قدم رہنے والے افراد کو حکم دیا ہے کہ وہ مرتدوں سے جنگ کریں اور انھیں پھیلنے سے روکیں۔ جب اس دوران اسامہ موتہ کی جنگ سے واپس آئے۔ جیسا کہ سیف نے اس مطلب کو ایک دوسری روایت میں بیان کیا ہے۔۔۔ تو ابو بکرؓ اسے قضاہ کے مرتدوں کی سرکوبی کیلئے مامور فرماتے ہیں۔ اسامہ نے بھی مرتدوں کا "تخفیف کیا"۔ سیف نے ایک دوسری روایت میں اس جگہ کو شام کی سرحدوں کے عنوان سے پیش کیا ہے۔۔۔ تک پہنچا کرتا ہے اس میں سے بہت سے گروہوں کا قتل عام کر کے کافی مقدار میں غنائم حاصل کر کے واپس لوٹتا ہے۔

سیف نے اس روایت میں رسول خدا کیلئے قضاہ کے مختلف قبائل میں چھ گناہتے اور کارندے غلط کئے ہیں۔ جس کی تفصیل ہم نے اس کتاب کی دوسری جلد میں "رسول خدا کے جیسی کارندے اور حاکم" کے عنوان سے بیان کر کے اس کے آخر میں سیرت لکھنے والوں کے امام و شیوخ اور اہل حق کا یہ قول نقل کیا ہے

رسول خداؐ نے اسلام کی فکر میں موجود زمینوں میں اپنے گورز اور گشتے حسب  
ذیل منصوب فرمائے۔۔۔

ہم نے ابوالفتح کا ذکر یہاں اس لئے نقل کیا ہے تاکہ تاریخ کے مسلم حقائق کے مقابلے میں سیف کی  
روایتوں کا فائدہ ہونا اور ان کی قدر و منزلت واضح ہو جائے۔

یہاں پر بھی ہم ایک دوسرے دانشور اور تاریخ نویس "خلیفہ بن خیاط" کے بیانات نقل کرتے  
ہیں جنہیں انہوں نے اپنی تاریخ میں "رسول خداؐ کے گماشتوں اور کارندوں کے نام" کے عنوان سے  
ایک نکل فصل میں درج کیا ہے، تاکہ رسول خداؐ کے گماشتوں اور کارندوں سے مربوط بحث مکمل  
ہو جائے۔

## رسول خداؐ کے حقیقی کار گزار

ابن خیاط لکھتا ہے۔

رسول خداؐ نے "ابن ام مکتوم" کو مختلف غزوات اور دیگر مواقع پر مدینہ منورہ میں تیرہ بار اپنا  
جانشین مقرر فرمایا ہے:

۱۔ "ابوہ"؛ "ابوہ" اور ذی الحسیرہ کے غزوات میں۔

۲۔ "کرز بن جابر" نامی ایک ہاشمی سے نہر دآ زماہر نے کیلئے "بہجد" پر حملہ کے دوران۔

۵۔ جب جنگ بدر کے سلسلے میں باہر تشریف لے جا رہے تھے۔ کچھ دنوں کے بعد "ابن

ابن خیاط کی روایت میں ابن مکتوم کی ۱۳ بار جانشینی کی جا چکی ہے جبکہ اس دانشور نے صرف ۱۱ سواہد کر کے ہیں

ام کلثومؓ کو اس عہدہ سے برطرف کر کے ان کی جگہ "ابولہابہ" کو منصوب فرمایا۔

۶-۱۲۔ "سویق"، "عطلان"، "احد"، "سراء الہد"، "بحران"، "ذات الرقاق" اور آخر میں

چند الوداع میں۔

درج ذیل اصحاب کو بھی دوسرے فزوات میں مدینہ منورہ میں اپنی جگہ جانشین مقرر فرمایا ہے:

۱۔ "ابورہم غفاری" اور کلثوم بن حصینؓ کو اس وقت جب آنحضرتؐ نے "کہ" "حصین" اور

"ماتف" عزیمت فرمائی۔

۔ محمد بن مسرہؓ کو خزوةؓ "قرقرۃ الکدر" میں۔

۔ حمیلہ بن عبد اللہ اللیشیؓ کو خزوةؓ "بنی المصطلق" میں۔

۔ بنی دکل سے "عویف بن الاخطب" کو خزوةؓ حدیبیہ میں۔

۔ دوبارہ "ابورہم غفاری" کو خزوةؓ "شیر" اور "عمرۃ القنہ" میں۔

۔ "سیر بن عرطہ غفاری" کو خزوةؓ "تبوک" میں۔

۔ "عالم بن عبد اللہ اللیشی" کو ایک دوسرے خزوةؓ میں۔

۔ منجذیل اصحاب کو آنحضرتؐ نے حسب ذیل علاقوں کی حکومت اور وراثت سونپی ہے۔

۔ عتاب بن اسیدؓ کو آنحضرتؐ نے مکہ سے اپنی واپسی کے وقت مکہ میں اپنے جانشین و حاکم

کے عنوان سے منصوب فرمایا۔ ابوبکرؓ کی وفات تک عتاب اس عہدہ پر برقرار تھا۔

۔ "عمن بن ابوالعاص ثقفی" کو ماتف پر۔

۔ "سالم بن حبیب" کو ثقیف کے ہم پیمانوں پر۔

ایک اور صحابہ کو "سی مالک" پر۔

۔ عمرو بن سعید "کو خبیر"، "دار الی القریٰ"، "ح" اور "تبوک" کے عرب نشین قبیلوں پر۔

۔ اور رسول خدا کی حیات تک "عمرو" وہاں پر حکومت کرتا رہا۔

۔ "عکرم بن سعید بن عامر" کو مدینہ کے بازار کے اسور میں اپنا مکمل منصوبہ فرمایا۔

یمن کے علاقہ کو مختلف حصوں میں تقسیم فرما کر ہر ایک حصہ پر اپنے درج ذیل اصحاب میں سے

کسی ایک کو منصوبہ فرمایا

۔ "خالد بن سعید بن عامر" کو "یمن کے صنعا" پر۔

۔ "مہاجر بن امیہ" کو "کنفہ" اور "صدف" پر۔

"زیاد بن لبید" انصاری بیاضی، کو حضرموت پر۔

۔ معاذ بن جبل "کو" جند" پر، اس کے علاوہ معاذ کے فرائض میں علاقہ کے عبادی (جنگلوں)

کا نیلہ کرنا، قوانین اسلام کی تربیت اور لوگوں کو قرآن مجید سکھانا بھی شامل تھا۔

۔ ابو موسیٰ اشعری کو "زبید"، "ربیع"، "عدن" اور "ساحل" (ہندو) پر مامور فرمایا اور حکم دیا کہ

آنحضرتؐ کے کارندوں اور گشتوں کے ذریعہ حاصل شدہ صدقات وغیرہ کو معاذ بن جبل ان سے

حصوں کرے گا۔

"عمرو بن قزح" کو "بلحارث بن کعب" کے قبائل پر۔

"ابو سفیان بن حرب" کو نجران پر۔

۔ "علی بن ابیطالب" کو حکم دیا کہ علاقہ نجران کے صدقات کو جمع کرے۔



نام نے بھی جمع کی گئیں رقومات کو وجہ الوداع کے موقع پر مکہ مکرمہ میں آنحضرت کی خدمت میں پیش کیا۔

سعید بن قیس ازویؓ نے کہا: ”میں اس کے ہم بیان کو ”میش“ اور اس کے سندوری ملا توں پر۔

”علاء بن جعفری“ کو بحرین میں اس کے بعد اسے وہاں سے معزول کر کے اس کی جگہ ”لبان

بن سعید“ کو منصوب فرمایا۔ رسول خداؐ کی حیات کے آخری تک ”لبان“ بحرین اور اس کے سندوری ملا توں پر حکومت کرتا رہا۔

”عروین عامر“ کو سرزمین عمان کیلئے منتخب فرمایا اور وہاں پیغمبر خداؐ کی زندگی کے آخر تک وہاں

حکومت کرتا تھا۔ اس کے علاوہ کہتے ہیں کہ پیغمبرؐ نے ”ابوزید انصاری“ کو عمان کی حکومت پر منصوب فرمایا تھا۔

نعمان عامر بن لوئی سے ایک فرد ”سلیط بن سلیط“ کو یہاں پر منصوب فرمایا یہاں کے باشندوں

نے جب اسلام قبول کیا تو رسول خداؐ نے ان کے مال و متاع میں ہاتھ نہیں لگایا اور اسے بدستور ان کے ہی اختیار میں رکھا (لیکن خیال کی بات کا خاتمہ)

جیسا کہ ملاحظہ فرمایا کہ اس نامور عالم نے ان تمام افراد کا نام لیا ہے جنہوں نے رسول خداؐ کی

پوری حیات میں آنحضرتؐ کے کاربندوں، مگماشتوں یا ملا توں کے حاکم کے طور پر ذمہ داری سنبھال لی۔ اور اس سلسلے میں ایک فرد کو بھی لکھے بغیر نہیں چھوڑا ہے حتیٰ اس نے ”ابوزید انصاری“ کی عمان پر

حکومت کی ضعیف روایت سے بھی چشم پوشی نہیں کی ہے۔ اور اس علاقہ پر اس کی حکومت کے بارے

میں "کہتے ہیں۔" کی عبارت لائی ہے۔ لیکن اس کی چوڑی فرست میں کہیں بھی سیف کے جمل کردہ افراد میں سے کسی ایک کا نام نہیں ملتا۔

## اس افسانہ سے سیف کے نتائج

سیف نے رسول خداؐ کے بہت سے کارندوں کا نام لیا ہے کہ نہ رسول خداؐ نے انھیں دیکھا ہے اور نہ ہی آنحضرتؐ کے حقیقی اصحاب نے۔

سیف نے اپنے ان خلق کئے گئے بعض چہروں کو پیغمبر خداؐ کے گشتوں اور کارندوں کے عنوان سے چسپاں کیا ہے کہ ہم نے اس کتاب کی دوسری جلد میں ان میں سے چھ افراد کو حسب ذیل پیش کیا ہے۔

۱۔ سعیر بن خفاف، حمصی

۲۔ عوف بن عداؤ بن خالد بن جشمی

۳۔ اوس بن جذیر، حمصی

۴۔ کل بن مغاب، حمصی

۵۔ کعب بن مالک، حمصی

۶۔ حصین بن ثیار، حنظلی

مذکورہ افراد کے بارے میں ہم نے ہر ایک کی تفصیل سے وضاحت کی ہے۔

یہاں بھی ہم سیف کے خلق کئے گئے درج ذیل ایسے کارندوں اور گماشتوں سے روبرو ہوتے ہیں،

جہیں سیف کے بقول پیغمبر خداؐ نے فضاء میں مامور فرمایا تھا:

۱۔ عرب بن حکم، قضای

اسامہ و العیس بن اصبح

ہم نے دیکھا کہ اہل اسحاق نے پیغمبر خداؐ کے ان تمام گماشتوں اور کارندوں کا نام لیا ہے جو آنحضرتؐ کی رحلت کے سال تک ماموریت پر تھے اور اسی طرح خلیفہ بن خیاط نے ان تمام افراد کا نام لیا ہے جو پیغمبر خداؐ کی پوری زندگی میں آنحضرتؐ کی طرف سے مدینہ منورہ میں کسی نہ کسی قسم کی ماموریت انجام دی چکے ہیں۔ لیکن ان مذکورہ ایسی چوڑی فہرستوں میں سیف کے خلق کئے گئے گماشتوں اور کارندوں کا کہیں نام و نشان نہیں ملتا۔ کیونکہ یہ صرف سیف بن عمر ہے جس نے ان کارندوں اور قبائل فضاء کے مرتد ہونے کا افسانہ گڑھ لیا ہے۔

یہ سیف بن عمر ہے جو کہتا ہے کہ خلیفہ ابوبکرؓ نے ابتدا میں مرتدوں سے سیاسی طور پر پرہیز کیا تا کہ ان کی سرکشی کو مسامتہ آ میر طریقے سے خاتمہ بخشنے لیکن جب اس طرح کوئی مثبت نتیجہ نہ نکلا تو مجبور ہو کر ان کی بغاوت اور سرکشی کو کچلتے کیلئے اسامہ اور اس کے لشکر کو روانہ کیا اور حکم دیا کہ ان کے ساتھ کسی قسم کی رعایت کے بغیر ان کی خوب گوشتی کرے۔ نتیجہ کے طور پر اسامہ نے تابد توڑ حصوں کے ذریعہ فضاء کے مرتدوں کا "جمعہ" تک بیچھا کیا اور انہیں بھاگ کر علاقہ کو ان کے وجود سے پاک کر دیا!

آخر میں یہی کتب خلفاء کے ہر علماء ہیں جنہوں نے سیف کی روایات اور افسانوں سے استفادہ کر کے اس کے خیالی کرداروں کو حقیقت کا لبادہ پہنایا ہے اور ان کے حالات پر روشنی ڈالتے

ہوئے انھیں اپنی معتبر کتابوں میں درج کیا ہے۔ اس کے علاوہ سیف کے جعل کردہ مقامات جیسے ”جنتین“ کی بھی تشریح کر کے انھیں اپنی جغرافیہ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔

سیف کی انہی روائع سے یہ انواء بھلی ہے کہ اسلام کو اور خون کی ہولناکیل کر پھیلا ہے نہ کہ فطری طور پر اور اپنی خصوصیت کی وجہ سے ”اسم نے اس موضوع کو اپنی کتاب ”عبداللہ بن سبا“ کی دوسری جلد میں ثابت کیا ہے۔

مراغیہ سیف کے تمام جھوٹ سے زیادہ تکلیف دہ اور جھوٹ ہے جسے اس نے آخر میں لائق کر کے یہ کہا ہے کہ پیغمبر خدا کی وفات کے بعد آنحضرتؐ کے بعض گمانے اور کارندے اسلام سے منہ موڑ کر مرتد ہو گئے اور باقی بچے ثابت قدم لوگوں نے ان سے جنگ کی ہے!

اس بات سے پتا چلتا ہے کہ اسلام نے اس کے دلوں کے دلوں پر ہی نہیں بلکہ پیغمبر خداؐ کے کارندوں اور خصوصی گماشتوں کے دلوں پر بھی اثر نہیں کیا تھا جیسا کہ انہوں نے پیغمبر خداؐ کی رحلت کے بعد دین سے منحرف ہو کر ارتداد کا راستہ اختیار کیا کر یا تھا، اس طرح سیف نے ثابت کیا ہے کہ اسلام نکواری کی ضرب سے پھیلا ہے نہ کہ کسی اور طریقے سے۔

## اس افسانہ کی اشاعت کرنے والے علماء

ان تمام افسانوں کو سیف بن عمر نے اکسے ہی خلق کیا ہے اور درج ذیل علماء نے اپنی معتبر اور گراں قدر کتابوں میں ان کی اشاعت کی ہے۔

۱۔ امام المنورین ”محمد بن جریر طبری“ نے اپنی تاریخ کبیر میں ساغذ کے ذکر کے ساتھ

۲۔ ابن ہساکر نے اپنی تاریخ میں "سند کے ساتھ۔

۳۔ ابو عمر ابن عبدالبر نے استیعاب میں سند کے بغیر۔

۴۔ یاقوت حموی نے "شرح بر مقتضین" کے عنوان سے کتاب "معم البلدان" میں سند کے

ساتھ۔

۵۔ ابن اثیر نے اپنی کتاب "کامل" میں طبری سے نقل کر کے۔

۶۔ ابن اثیر نے اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں عبدالبر کی استیعاب سے۔

۷۔ کتاب "المعجمین للاستیعاب" و "معجم الصحابة" کے مصنف نے عبدالبر کی استیعاب سے۔

۸۔ ذہبی نے کتاب "تجريد" میں ابن اثیر کی اسد الغابہ سے نقل کر کے۔

۹۔ ابن حجر نے اپنی کتاب "اصلاب" میں کتاب فروع سے نقل کر کے۔

یہ سب سیف بن عمر حمی کی جموں اور جلی رواتوں کی برکت سے ہے جو زعمی ہونے کا ظم

بھی ٹھہرایا گیا ہے۔

# مصادر وما خذ

قضاء کے نسب کے بارے میں مادہ ”القضائی“ و ”القضی“ کتاب المہاب (۲۶۵/۲) اور

(۱۸۷۲) ملاحظہ ہو۔

عمر بن حکم قضائی کی داستان:

۱۔ تاریخ طبری (۱۸۷۲)

۲۔ تاریخ ابن عساکر (۲۳۲/۱)

۳۔ ابن عبد البر کی استیعاب طبع جدیداً یاد کن (۲۳۲/۲) نمبر ۱۹۲۳

۴۔ الجمع بین الاستیعاب و معرفة الصحابة قلمی نسخہ، کتابخانہ شاہیہ ص ۱۹ نئے سطرے

لیکن حضرت امام حسینؑ کے جد کی داستان

۱۔ ”مقامی“ اصفہانی (۱۵۷۱۳)

۲۔ کتاب ”شذرات الذهب“ (۱۵۳/۱)

رسول خدا کے گماشتوں اور کارندوں کے نام اور ان کا تعارف

۱۔ خلیفہ بن خیاط کی تاریخ (۶۲-۶۱۱)

سیف کے خیالی اداکن حموی کی ”عجم البلدان“ میں لفظ ”تمکین“ اور آٹھ کے تحت۔

■

■

+

## ہم نام اصحاب

□ خزیمہ بن ثابت انصاری (ذوالشہادتین کے علاوہ)

□ سماک بن خرشہ انصاری (ابودجانہ کے علاوہ)





سینا لیسواں جعلی صحابی

## خزیمہ بن ثابت، غیر ذی شہادتین

اپنے فسانوں میں کلیدی ردوں کا کرنے والوں کو خلق کرنے میں سیف کا ایک خاص طریقہ یہ ہے کہ اپنے خلق کردہ بعض اصحاب کو ایسے صحابیوں کے ہم نام خلق کرتا ہے جو حقیقت میں وجود رکھتے تھے اور صاحب شہرہ بھی تھے اس کے بعد وہ اپنے خلق کئے ہوئے ایسے اصحاب کہئے افسانے اور کارنامے گڑھ دیتا ہے اور تاریخ اسلام میں ان کے کامرانی پر ایسی ذمہ داریاں ڈالتا ہے، جس سے مؤرخین و محققین اور پریشانوں سے دوچار ہوتے ہیں۔

یہاں ایک حقیقی تاریخی شخصیت جو سیف کا سورا توجہ قرار پایا ہے اور جس کا اس نے ہم نام خلق کیا ہے، ”خزیمہ بن ثابت انصاری“ ہے۔

پیغمبر خدا کے اصحاب میں انصاریوں سے قبیلہ ”ادس“ میں ”خزیمہ بن ثابت“ نام کا ایک شخص تھا جس نے رسول خدا کے ساتھ جنگ بدر اور اس کے بعد کی جنگوں میں یا جنگ احد اور اس کے بعد کی جنگوں میں شرکت کی ہے اور خدا کی راہ میں جہاد کیا ہے۔

خزیمہ کو رسول خدا کی طرف سے ”ذی الشہادتین“ کا لقب ملا تھا اور وہ اسی نام سے مشہور ہوئے تھا اس انکار کو پانے کی داستان، جسے تمام تاریخ نویسوں نے درج کیا ہے صوبہ ذیل ہے:

## ذوالشہادتین، ایک قابل افتخار لقب

ایک دن رسول خداؐ نے سواہ بن قیس عرابیؓ نام کے ایک بدو عرب سے ایک گھوڑا خریدا۔ چونکہ آنحضرتؐ کے پاس زیادہ پیسے نہیں تھے، اس لئے اعرابیؓ سے فرمایا کہ پیسے وصول کرنے کیلئے آپؐ کے ساتھ ساتھ آئے۔ پیغمبر خداؐ تیزی سے قدم بڑھا رہے تھے، اسلئے اعرابیؓ پیچھے گیا، اسی اثناء میں چند افراد — جو اس اعرابیؓ کے رسول خداؐ کے ساتھ کئے گئے معاملہ سے آگاہ نہ تھے — اعرابیؓ کے پاس پہنچ کر گھوڑے کی قیمت کے بارے میں مول تول کرنے لگے۔ آخر ان میں سے ایک شخص نے زیادہ پیسے دینے کی تجویز دی، رسول خداؐ اس اعرابیؓ سے کچھ آگے بڑھ چکے تھے۔ اسی لئے اس بارے میں بے خبر تھے۔ اس کے بعد اعرابیؓ نے رسول خداؐ سے مخاطب ہو کر فریاد بلند کی۔

مگر اس گھوڑے کو خریدنا چاہتے ہو تو خرید لو، ورنہ میں اسے بیچ دوں گا رسول خداؐ کے

اور فرمایا کیا میں نے اسے تجھ سے نہیں خریدا ہے؟

سواہ نے جواب دیا: نہیں، خدا کی قسم میں نے اسے آپؐ کو فروخت نہیں کیا ہے

پیغمبر خداؐ نے جواب میں فرمایا: میں نے اسے تجھ سے خریدا لیا ہے اور معاملہ طے پا چکا ہے

لوگ رسول خداؐ اور اس بدو عرب کے ارد گرد جمع ہوئے اور ان کی باتوں کو سن رہے تھے۔

اسی اثناء سواہ نے پیغمبر خداؐ سے مخاطب ہو کر کہا: گواہ رہیں کہ میں نے اس گھوڑے کو آپؐ کے

ہاتھ بیچا ہے!

جو بھی مسلمان وہاں سے گزرا تھا اور اس موضوع سے آگاہ ہوتا تھا، اس اعرابیؓ سے کہتا تھا کہ

لعنت ہو تم پر! وغیرہ۔ کبھی جھوٹ نہیں بولتے۔

اسی اثناء میں ”خزیمہ بن ثابت“ وہاں پہنچے اور اعرابی کے رسول خدا کے ساتھ اختلاف سے آگاہ ہوئے، اور اس نے سنا کہ سوہ وغیرہ خدا سے گواہ طلب کر رہا ہے اور کہتا ہے:

گو اور میں کہ میں نے اس گھوڑے کو آپ کے ہاتھ بیچا ہے:

خزیمہ نے فوراً کہا: میں کوئی دیتا ہوں کہ تو نے اس گھوڑے کو بیچ دیا ہے!

رسول خداؐ سے خزیمہ سے مخاطب ہو کر فرمایا جس معاملے میں حاضر تھے اس کی گواہی کیوں

دی؟

خزیمہ نے جواب دیا: جس دین کو آپ لائے ہیں میں نے اسے قبول کر کے آپ کو بیچ دیا ہے اور جاتا ہوں کہ آپ بیچ کے بغیر کوئی بات نہیں کرتے!

ایک اور روایت میں خزیمہ کا جواب یوں بیان ہوا ہے میں نے آپ کی بات آسمانوں کے بارے میں — جو تمام بشریت کی دست دہی سے دور ہے — سنی اور اسے قبول کیا ہے، تو کیا اس موضوع کے بارے میں آپ کی تصدیق نہ کروں اور اس کے صحیح اور صحیح ہونے کی گواہی نہ دوں؟

رسول خداؐ نے فرمایا: ”آج کے بعد ہر مسئلہ میں خزیمہ کی گواہ دو گواہی کے برابر ہے“ یہی امر سبب بنا کہ اس تاریخ کے بعد خزیمہ ”دو شہادتین“ کے نام سے معروف و مشہور ہوئے اور وہ تہا شخص تھے جن کی گواہی دو مردوں کے برابر شمار ہوتی تھی۔

یہ سلسلہ تب تک جاری رہا کہ خلیفہ عمرؓ نے قرآن مجید کو اکٹھا کرنے کا کام شروع کیا، جو تب تک ہر اکندہ اور ان تختیوں اور کھجور کے درختوں کی چھال پر لکھا ہوا تھا، اور حکم دیا کہ اصحاب میں سے

جس کسی نے بھی جتنی مقدار میں قرآن مجید کو بغیر خدا سے من کر حفظ کیا ہو اسے لے آئے اور اس سلسلے میں احتیاط کی جاتی تھی اور خلیفہ کی آیت کو تب تک قبول نہیں کرتے تھے جب تک دوسرا اس کے صحیح ہونے کی شہادت نہ دیتے اس موقع پر خزیمہ بن ثابت آئے

﴿وَمِنَ الْمُؤْمِنِينَ رِجَالٌ صَلُّوا مَا عَاهَدُوا اللَّهَ عَلَيْهِ .﴾

لے کر آئے، اور خلیفہ نے اس کی گواہی پر اکتفا کر کے کہا: تیرے علاوہ کسی اور کی گواہی نہیں چاہتا۔

خزیمہ کی ”ذوالشہادتین“ کے نام سے شہرت قبیلہ ”اوس“ کیلئے فخر و مباہات کا سبب بنی، حتیٰ جب قبیلہ ”اوس“ و ”خزرج“ اپنے اپنے افکارات گھنٹے پر آتے تھے تو ”اوس“ سر بلندی سے ادعا کرتے تھے کہ:۔۔۔ اور خزیمہ ہم سے ہے جس کی گواہی کو رسول خداؐ نے اس کی دوسروں کی گواہی کے برابر قرار دیا ہے۔

خزیمہ ”ذوالشہادتین“ نے ۳۵ھ میں امیر المؤمنین علی علیہ السلام کے پرچم تلے صفین کی جگہ میں شرکت کی اور اسی جگہ میں شہید ہوئے۔ تاریخ نویسوں نے ان کی شہادت کے بارے میں یہ بیان کیا ہے۔

خزیمہ نے علی کے ہمراہ حمل اور صفین کی جنگوں میں مسلح ہو کر شرکت کی اور صفین کی جگہ میں کہتے تھے میں ہمارے قتل ہونے تک نہیں ہڑوں گا۔ میں مختلہ و کچرا ہوں کہ ہمارے کو کون قتل کرتا ہے، کیونکہ میں نے خود رسول خداؐ سے سنا ہے کہ فرماتے تھے: ہمارے کو باغی اور سرکشوں کا ایک گروہ قتل کرا لے گا۔

اور جب عمار اسی جنگِ صفین میں معاویہ کے سپاہیوں کے ہاتھوں قتل ہوئے تو خزیمہ نے کہا: میں نے گمراہوں کو مکمل طور سے پہچان لیا۔ اس کے بعد میدانِ جنگ میں قدم رکھ کر تب تک لام کی صف میں لڑتے رہے یہاں تک کہ شہید ہو گئے۔

## خزیمہؓ ”غیر ذی الشہادتین“ کو خلق کرنے میں سیف کا مقصد

”خزیمہ بن ثابت ذی الشہادتین“ کے معاویہ کا سپاہیوں کے ہاتھوں قتل ہونا خاندانِ بنی امیہ کیلئے درجہت سے بری، درد محضی شکست تھی۔ ایک تو یہ کہ انہیں اس حالت میں قتل کیا گیا کہ وہ رسولِ خداؐ کی طرف سے ”ذو الشہادتین“ کا لقب پانچے تھے اور یہ ان کے لئے ایک بڑا افتخار تھا اور وہ پیغمبرِ اسلامؐ کے مشہور اصحاب میں سے تھے اور قبیلہ اوس کیسے فخر و مباہات کا سبب تھے، دوسری جانب آنحضرتؐ کی یہ گواہی کہ وہ ایک دین سے منحرف اور سرکش گروہ کے ہاتھوں قتل کئے جائیں گے، خود خزیمہ کی طرف سے ایک اور گواہی تھی کہ معاویہ اور اس کے حامی دینِ اسلام سے منحرف ہو کر سرکش و گمراہ ہوئے تھے اور حق امیر المؤمنین علیؑ کے ساتھ تھا۔

سیف جو کہ خاندانِ بنی امیہ کی طرفداری میں ہمارے جیسوں کو رسوا و بدنام کرنے کی سر قوز کوشش کرتا ہے ان کے خلاف جھوٹ کے پائے لڑھکتا ہے، تو کیا وہ عمار کی اس فضیلت و منقبت کے مقابلے میں آرام سے بیٹھ سکتا ہے؟

وہ کیسے اس روہری معنوی شکست رسوائی کے مقابلے میں خاموش بیٹھ سکتا ہے؟

جو معاویہ کے سپاہیوں کے ہاتھوں عمار یا سر کے قتل ہونے اور خزیمہ بن ثابت کی گواہی کی وجہ سے

خاندان بنی امیہ کو ٹھانی پڑی ہے جبکہ اس نے ہر قیمت پر بنی امیہ کا دفاع کرنے کا عزم ارادہ کیا ہے اور اس سلسلہ میں کسی قسم کی کاروائی انجام دینے سے گریز نہیں کرتا؟

سیف، جس نے بنی امیہ کی قیدیہ خزانہ اور مداحی کیلئے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہے، ہرگز خاندان بنی امیہ کیلئے ایسے نازک اور رسوا کن موقع پر خاموش نہیں بیٹھ سکتا ہے۔ لہذا وہ مجبور ہو کر اس مسئلہ کے معادہ کیسے قدم اٹھاتا ہے اور تاریخ میں دخل و تصرف کر کے ایک اور صحابی غلطی کرتا ہے، اور موضوع کی اصل حقیقت کو بدل دیتا ہے اس طرح اپنے خیال میں بنی امیہ کے داس میں گلے ٹک ورموائی کے داس کو پاک کرتا ہے۔

وہ اس سلسلے میں ایک صحابی کو غلطی کر کے اس کا نام خزیمہ بن ثابت رکھتا ہے تاکہ اسے اصلی خزیمہ ذوالشہادتین کی جگہ پر قرار دے اور اسے صلح کی جنگ کے دوران بنی امیہ کے سپاہیوں کے ہاتھوں قتل ہوتے دکھا کر اصلی خزیمہ کی شہادت اور معاویہ اور اس کے حامیوں کی سرکشی کے بارے میں کوئی گواہی نہ رکھے۔

اس بناوٹی خزیمہ کی داستان کو امام المؤرخین طبری نے سیف بن عمر سے، اس نے محمد سے اور اس نے طلحہ سے نقل کر کے یوں درج کیا ہے:

۱۔ امیر المؤمنین علیؑ نے جب اپنے بارے میں مدینہ کے باشندوں کے عدم میلان کا احساس کیا تو آپؑ نے ان کے سرداروں اور معروف شخصیتوں کو بلایا اور ایک تقریر کے دوران ان سے مدد کرنے کو کہا۔

سیف کہتا ہے: "معار میں سے دو معروف شخصیتیں" ابو الحکم بن تیہان، بدری۔ جنگ ۴۰

میں شرکت کرنے والا سمجھا۔ اور ”خزیمہ بن ثبات“ اپنی جگہ سے اٹھ کر اٹھ اٹھ کر اور دیکھا  
اعلان کیا۔

سیف بن جبار کی رکھتے ہوئے کہتا ہے

یہ خزیمہ، ”خزیمہ ذوالشہادتین“ کے علاوہ ہے کیونکہ ”ذوالشہادتین“ عثمان کی خلافت  
کے زمانہ میں فوت ہو چکا تھا!

۲۔ اس کے بعد طبری نے ایک دوسری روایت میں سیف سے اس نے محمد سے نقل کیا ہے کہ  
.. کہا جاتا ہے کہ اس کا لقب ”عززی“ تھا۔ اس نے عید اللہ سے اس نے حکم بن حبیب سے نقل  
کر کے یوں لکھا ہے۔

حکم بن حبیب سے پوچھا گیا: کیا خزیمہ ذوالشہادتین نے حمل کی جگہ میں شرکت کی ہے؟  
حکم نے جواب دیا: نہیں، جس نے جگہ حمل میں شرکت کی ہے وہ ذوالشہادتین نہیں تھا بلکہ  
انصار میں سے ایک اور خزیمہ تھا چونکہ ذوالشہادتین عثمان کی خلافت کے دوران فوت ہو چکا تھا!!  
سیف ان دور وارانوں کو ”شعسی“ کی دوسری جملی روایتوں سے تقویت بخشتا ہے تاکہ بہر  
صورت اپنی اس بات کو ثابت کرے کہ خزیمہ ذوالشہادتین عثمان کی خلافت کے زمانہ میں فوت ہو چکے  
تھے۔ توجہ فرمائیے:

س۔ سیف بن عمر نے جبار کے اس قول سے لکھا کہ شعسی نے کہا:

قسم اس خدا کی جس کے سوا کوئی خدا نہیں ہے، حمل کی جگہ میں صرف چھ یا سات افراد ایسے  
تھے جنہوں نے جگہ بدر میں شرکت کی تھی۔



۴۔ سیف، دوسری روایت میں مروی ہے کہ جگہ سے نقل کر کے کہتا ہے کہ شععی نے کہا ہے کہ۔

قسم اس خدا کی جس کے سوا کوئی خدا نہیں ہے، جنگ جمل میں اصحاب بدر میں سے صرف چھ افراد نے شرکت کی ہے۔

میں۔ سیف بن عمرو نے مروی ہے کہ جگہ میں اصحاب بدر کی شرکت کرنے والوں کی تعداد کے بارے میں تمہاری اور ”مجادلہ“ کی بات میں اختلاف ہے؟ عمرو نے جواب میں کہا: نہیں، ایسا نہیں ہے، ہمارا آپس میں کوئی اختلاف نہیں ہے، مگر یہ کہ خود شععی اس ہر شک کو مٹا کر کہہ رہے ہیں کہ ابویوب انصاری نے اس جنگ میں شرکت کی ہے یا نہیں اس نے شک کیا ہے کہ کیا جب ام سلمہ سے اسے جنگ صفین کے بعد امام کی خدمت میں بھیجا، تو ابویوب انصاری امام کی خدمت میں پہنچا ہے یا نہیں، کیونکہ جب ابویوب انصاری امام کی خدمت میں پہنچا تو اس وقت امام نے نہروان میں قدم رکھا تھا۔

آخر میں سیف پانچویں روایت کے مطابق، معاویہ سے جنگ کرنے میں لوگوں کے میلان کے سلسلے میں اپنے جملی صحابی زیاد بن حظلہ کے افسانے میں اپنی گزشتہ بات کی تاکید کرتے ہوئے کہتا ہے۔

۵۔ جب زیاد نے معاویہ سے جنگ کے بارے میں لوگوں کے عدم میلان کا مشاہدہ کیا تو امام کو بے یار ویاور دیکھ کر آپ کا خدمت میں پہنچ کر کہا:

اگر لوگ آپ کی مدد کرنے کا میلان نہیں رکھتے، ہم خوشی کے ساتھ آپ کی مدد کریں گے اور آپ کے سامنے دشمنوں سے جنگ کریں گے۔

## افسانہ کے مآخذ اور راوی

سیف نے اپنی پہلی روایت کو محمد بن طلحہ سے نقل کیا ہے۔ سیف کے ان دونوں راویوں محمد بن طلحہ نے کیسے اور کہاں پر ایک ساتھ بیٹھ کر بات کی ہے، یہ خود ایک الگ موضوع ہے جیسا کہ ہم نے اس سے پہلے کہا ہے کہ سیف نے اس محمد کو ”محمد بن عبد اللہ بن سواد ثوریہ“ مطلق کیا ہے جبکہ طلحہ، طلحہ بن اہلم حنفی ہے اور وہ ایک حقیقی شخصیت ہے، جو ”رے“ کے ”حبان“ نامی گاؤں کا رہنے والا تھا اور ایک مشہور معروف راوی تھا۔ سیف عراق کے شہر کوفہ میں زندگی بسر کرتا تھا، معلوم نہیں اس نے ”حبان“ میں رہتے والے طلحہ سے کیسے ملاقات کی یا پھر اسے دیکھے بغیر اپنی روایت اس کی زبانی گڑھ لی ہے؟  
 دوسری روایت کو سیف نے محمد بن حمید اللہ بن ابی سلیمان، معروف بہ عرزی سے، اس نے اپنے باپ سے اس نے حکم بن حمید سے نقل کیا۔

عرزی کو علم حدیث کے علماء اور دانشوروں نے ضعیف جانا ہے اور اس کی روایات کو قبول نہیں کرتے۔ کیا معلوم شاید اسے ضعیف جاننے اور اس پر اعتماد نہ کرنے کا سبب یہ ہو کہ سیف نے اپنے مبعوث اس سے نقل کئے ہیں!

لیکن حکم، حماد، حکم نام کے دو اشخاص کو جانتے ہیں۔ ان میں سے ایک کوفہ کا قاضی تھا اور دوسرا مشہور معروف راوی تھا۔ لیکن بات یہ ہے کہ کیا سیف نے انھیں دیکھا ہے ان کی روایتیں سنی ہیں اور پھر ان کی زبانی مبعوث کھلویا ہے، یا یہ کہ کن دیکھئے سنئے ان کی زبان سے مبعوث جاری کیا ہے؟  
 بہر صورت، سیف نے انھیں دیکھا ہو یا نہیں، ان کی باتیں سنی ہوں یا نہیں، موضوع کی

حایت پر اس سے کوئی فرق نہیں پڑتا، کیونکہ ہم ہر گز سیف کے جھوٹ کے گناہوں کو ایسے راویوں کی گردن پر نہیں ڈالتے، جبکہ سیف تنہا شخص ہے جس نے ایسی روایتیں ایسے اشخاص سے نقل کی ہیں۔

سیف نے اپنی پانچویں روایت کو عبد اللہ بن سعید بن ثابت سے نقل کر کے "ایک شخص" کے بقول بیان کیا ہے جبکہ عبد اللہ بن سعید بن ثابت سیف کے غلط راویوں میں سے ہے اور ہم نے اس موضوع کی وضاحت گزشتہ بحثوں میں کی ہے۔ لیکن وہ گناہ "مرد" کون ہے جس سے عبد اللہ نے روایت سنی ہے اور سیف نے اس کی طرف اشارہ کیا ہے؟ تاکہ ہم اس کو پہچانتے؟!

## سیف کے افسانے اور تاریخی حقائق

سیف نے مذکورہ پچگانہ روایتوں میں یہ ثابت کرنے کی سر توڑ کوشش کی ہے کہ مدینہ کے باشندوں، خاص کر مہاجر انصار نے نام کی سپاہ میں شامل ہونے سے انکار اور جمل و صحن کی جنگوں میں نام کے پرچم تلے لڑنے سے بدول کا مظاہرہ کیا ہے اور اس سلسلہ میں اپنے جھوٹ پر تکیہ کر کے قسم کھاتا ہے کہ بدر کے مہاجرین میں سے چھ یا سات افراد سے زیادہ صحن و جمل کی جنگوں میں نام کی حمایت میں شامل نہیں ہوئے ہیں۔

عجب کی بات ہے کہ سیف ریاکاری اور کد فریب سے اپنے جھوٹ کو چھپانے کیلئے نام طلی کی جنگوں میں بدر کے مہاجرین کی شرکت کو چھ یا سات افراد میں محدود کر دیتا ہے اور اپنی چوٹی جلی روایت میں المایوب انصاری کی داستان کو گڑھ کر اس اختلاف کی توجیہ کرتا ہے!

یہاں پر ہم حقائق کا انکشاف کرنے کیلئے سیف کی روایتوں اور اس کی داستانوں کو دہروں

کے بیان کردہ تاریخی واقعات اور جنگ جمل و صفین میں امیر المؤمنین امام علیؑ کے ساتھ رسول خداؐ کے صحابیوں کے حالات پر حسب ذیل بحث و تحقیق کرنے پر مجبور ہیں۔

۱۔ بیعت کے موقع پر امامؑ کے بارے میں خزیمہ اور دیگر اصحاب کا نظریہ اس سلسلے میں ”یعقوبی“ اپنی تاریخ میں یوں لکھتا ہے:

جب علیؑ کی بیعت کی گئی، انصار میں سے چند افراد نے اٹھ کر تقریریں کیں۔ اس کے بعد خزیمہ بن ثابت انصاریؓ و ذوالشہادین اطمہ اور یوں بولے:

اے امیر المؤمنین! آپ کے علاوہ کوئی ہم پر حکومت کی شائستگی نہیں رکھتا اور ہم آپ کے علاوہ کسی کی اطاعت نہیں کریں گے اگر ہمارے ضمیر آپ کے بارے میں انصاف پر مبنی فیصلہ سنا دیں تو آپ سب سے پہلے ایمان لائے ہیں اور سب سے زیادہ خدا کا عرفان رکھنے والے ہیں اور تمام مؤمنین میں رسول خداؐ سے نزدیک تر ہیں، جو کچھ سب لوگوں کے پاس ہے آپ اکیلے اس کے مالک ہیں اور جو کچھ آپ کے پاس ہے اس سے دوسرے محروم ہیں۔۔۔

۲۔ جمل کی جنگ میں خزیمہ اور مدینہ کے باشندوں کا نظریہ: ”ابن اطمہ“ اپنی کتاب ”فخر“ میں لکھتا ہے:

جب امام علیؑ علیہ السلام مائتہ کے کدے سے بعمرہ کی طرف روانگی سے آگاہ ہوئے تو آپؑ نے اپنے دوست و احباب کو جمع کر کے ان سے یوں خطاب کیا:

اے لوگو! خدائے تبارک و تعالیٰ نے تمہارے درمیان ایک قرآن مطلق بھیجا ہے جو بھی قرآن مجید سے منہ موڑے اور اسے چھوڑ دے گا وہ ہلاک ہو جائے گا۔ بدعت اور مشتبہ چیزیں نابودی اور ہلاکت کے اسباب ہیں اور اس سے کوئی بچ نہیں سکا مگر خدائے تعالیٰ اسے لغزشوں سے بچائے حکومت الہی کا دامن پکڑ لو اور اس کے ماتحت رہو وہ تمہاری نجات و مر بندی کا سبب ہے اس لئے پر اس خدائی حکومت کی اطاعت کرو۔ اپنے آپ کو اس گروہ سے لڑنے کیلئے آمادہ کر لو جو تمہاری یکتائی و اتحاد پر نظر جمائے ہے اور تم لوگوں میں اختلاف و افتراق ڈالنا چاہتا ہے اپنے آپ کو آمادہ کر لو تا کہ خدائے تعالیٰ تمہارے ہاتھوں ان گمراہوں کی اصلاح فرمائے۔ اور یہ جان لو کہ ظہورِ نبی نے ایک دوسرے کی مدد کر کے ارادہ کیا ہے کہ میرے رشتہ داروں کو میرے خلاف اکسائیں اور لوگوں کو میری مخالفت پر مجبور کریں۔ میں ان کی طرف روانہ ہو رہا ہوں تا کہ ان سے جنگ کروں یہاں تک کہ خدائے تعالیٰ ہمارے درمیان فیصلہ کر دے۔

والسلام

لوگوں نے بھی اپنی آمادگی کا اعلان کیا

### ۳۔ خزیرہ جمل کی جنگ میں

”مسعودی“ نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ امیر المومنین نے جنگ جمل میں پرچم اپنے بیٹے محمد کے ہاتھ میں دیا اور انعام دیا کہ حملہ کرتے ہوئے آگے بڑھے۔

محمد نے اپنے حوٹوں میں حوثقہ، جرات و شجاعت نہیں دکھائی، اس لئے امام ان کے نزدیک شریف لے گئے اور پرچم کوان سے لے کر خود دشمن کے قلب پر حملہ کیا۔ اس کے بعد ناذ کرتے ہوئے مسعودی لکھتا ہے۔

خزیرہ بن ثابت انصاری و ذوالشہادین امام کی خدمت میں حاضر ہو کر بولے اے امیر المومنین! محمد کی شرمندگی کا سبب نہ بنئے، پرچم کو اسے سوچئے۔ امام نے محمد کو بلا کر دوبارہ جنگ کا پرچم ان کے ہاتھ میں دیا۔

۴۔ جنگ جمل میں بدر کے مجاہدوں اور دوسرے اصحاب کی موجودگی:

”ذہبی“ نے ”سعيد بن جبیر“ سے نقل کر کے لکھا ہے جنگ جمل میں آنحضرت و انصار میں سے اور سات سو ایسے اصحاب امام کی خدمت میں سرگرم عمل تھے جنہوں نے بیعت رضوان کو درک کیا تھا۔

اور ”مسعودی“ سے نقل کر کے مزید لکھتا ہے:

جنگ جمل میں امیر المومنین کے ہمراہ ایک سو تیس بدریوں نے شرکت کی ہے۔

## ۵۔ صفین کی جنگ کے بارے میں اصحاب کا نظریہ:

”نصر بن حزام“ نے اپنی کتاب ”صفین“ میں لکھا ہے:

جب علی علیہ السلام شام کی طرف حازم ہوئے تاکہ وہاں کے لوگوں سے نبرد آزما ہوں، اپنے حامی مہاجر و انصار کو بلایا۔ جب وہ حاضر ہوئے تو آپؐ نے کھڑے ہو کر خدا کی حمد و ثناء بجالانے کے بعد فرمایا:

آپ لوگ عکبر، حواض، بنیہ، جن کو اور صحیح کردار کے، لک ہیں اب جبکہ ہم اپنے مشترک دشمن پر حملہ کرنے کی تیاری کر رہے ہیں، ہمیں اپنی آراء اور نظریات سے آگاہ کرئے۔

حزام کی تقریر کے بعد ابو دھام کا پوتا ”ہاشم بن قتبہ“ اپنی جگہ سے اٹھا اور بہترین صورت میں حمد

و ثنا الہی بجالا کر بولا:

اما بعد، اے امیر المؤمنین! میں ان لوگوں کو اچھی طرح سے جانتا ہوں یہ آپ کے اور آپ کے حامیوں کے سخت دشمن ہیں اور مال و دنیا پرست ہیں وہ آپ سے جنگ کرنے میں کوئی کوتاہی نہیں کریں گے یہ ایسے دنیا پرست ہیں جو کسی بھی قیمت حاصل کی گئی چیزوں سے چشم پوشی نہیں کرتے اور اس کے علاوہ کوئی اور چیز ہاتھ میں نہیں رکھتے۔ یہ لوگ نادانوں کو عثمان بن عفان کی خوشنواہی کے عنوان سے فریب دیتے ہیں۔ یہ محوٹ بولتے ہیں ان کے خون کا انتقام لینا نہیں چاہتے بلکہ اس بہانے سے

طاقت و دولت پر قبضہ کرنا چاہتے ہیں۔

ہمارے ساتھ ان پر حملہ کیجئے۔ اگر حق کو قبول کیا تو اس صورت میں گمراہی سے نجات پائیں گے اور اگر اختلاف و افتراق کے علاوہ کسی اور راستہ کو اختیار نہ کیا کہ گمان ہے ایسا ہی کریں گے۔ اور خدا کی قسم میں یہ تصور نہیں کرتا کہ وہ آپ کی بیعت کریں گے کیونکہ ان پر ایک ایسا شخص حکومت کرتا ہے جس کے ہر حکم کی وہ اطاعت کرتے ہیں اور اس کیلئے اس کی نافرمانی کرنا محال ہے

ہاشم بن عقبہ کے بعد "عمار باسر" اپنی جگہ سے اٹھ کر خدائے تعالیٰ کی حمد و ثناء بجالانے کے بعد

یوں

اے امیر المؤمنین! اگر ہو سکے تو ایک دن بھی نہ ٹھہرے اور اس کام کو انجام دیجئے۔ اس سے پہلے کہ ان بد کرداروں کے فتنہ کی آگ کے شعلے بڑک اٹھیں اور وہ راستوں، گزرگاہوں کو بند کر کے تفرقہ و اختلاف ڈالنے میں کامیاب ہو جائیں۔ ان پر حملہ کیجئے اور انھیں راہ حق کی طرف ہدایت فرمائیے اگر انہوں نے قبول کیا تو خوشخت ہو جائیں گے اور اگر ہمارے ساتھ جنگ کرنے کے علاوہ کسی اور راستہ کو اختیار نہ کیا تو ایسی صورت میں، خدا کی قسم ان کا خون بہانا اور ان سے جنگ کرنا خدائے تعالیٰ کی خوشنودی اور تقرب حاصل کرنے کا سبب ہوگا جو پروردگار کا ہم پر لطف و کرم ہوگا۔

جب عمار باسر اپنی جگہ پر بیٹھ گئے تو پھر "نہس بن سعد بن عبادہ" اپنی جگہ سے اٹھے اور خدا کی



حرفِ ثابحالانے کے بعد بولے:

اے امیر المؤمنین! آمادہ ہو جائے اور ہمارے ساتھ مشترک دشمن پر حملہ کرنے کیلئے  
باہر آنے میں کوتاہی اور تاخیر نہ فرمائیے خدا کی قسم میں ان سے جنگ کرنے میں اس  
سے زیادہ مائل ہوں کہ راہ کی خدا میں ترکوں اور رویوں سے جہاد کروں کیونکہ دین  
اللہ کی نسبت ان کی گستاخی حد سے گزر چکی ہے اور انہوں نے خدا کے نیک بندوں  
اور ہاجر، انصار اور صالح تابعین میں محمدؐ کے ناصر و یار کو ذلیل و خوار کر کے رکھ دیا  
ہے۔

یہ جب کسی کو غصہ کر کے اسے بکڑ پتے ہیں تو اسے جیل میں ڈال دیتے ہیں یا  
اسے کڑے مارنے ہیں اور اس کا بایکٹ کرتے ہیں یا شہر و وطن سے جلا وطن کر  
دیتے ہیں ہمارے مال و متاع کو اپنے لئے طال جانتے ہیں اور ہمارے ساتھ لپٹنے  
ظالموں جیسا سلوک کرتے ہیں۔

اس کے بعد "نصر" لکھتا ہے۔

جب "قیس" اپنی جگہ پر بیٹھ گئے تو انصار کے بزرگوں میں سے خزیمہ بن ثابتؓ والہ  
ایوب انصاریؓ کو دیکھ کر لوگوں نے قیس کی ملامت کرتے ہوئے کہا:

تم نے کیوں انصار کے بڑے بزرگوں کا احترام نہیں کیا اور ان سے پہلے بول اٹھے؟  
قیس نے جواب دیا: مجھے آپ لوگوں کی برتری اور بزرگی کا اعتراف ہے لیکن میرے

سینہ میں بھی وہی قصہ و نظرت موجزن ہے جو ”احزاب“ کی یاد کر کے آپ لوگوں کے سینہ میں موجزن ہوتی ہے اس لئے میں صبر نہ کر سکا۔

یہاں پر انصار کے بزرگوں نے آپس میں طے کیا کہ ایک شخص اسلحے اور انصار کی جماعت کی طرف سے امیر المؤمنین کے جواب کے طور پر کچھ بولے۔ لہذا ”ہبل بن حنیف“ کو انتخاب کیا گیا اور ان سے کہا گیا، اے ہبل! کھڑے ہو جاؤ اور ہماری طرف سے بات کرو! اسلحے اور خدائے تعالیٰ کی بارگاہ میں حمد و ثناء بجالانے کے بعد بولے:

اے امیر المؤمنین! آپ جس کے ساتھ مہربانی کریں گے، ہم بھی مہربانی کریں گے اور جس سے جنگ کریں گے، ہم بھی اس سے لڑیں گے۔ آپ جو فکر کریں گے ہماری فکر بھی وہی ہے کیوں کہ ہم آپ کے دائیں بازو کے مانند آپ کے اختیار میں ہیں۔

لیکن ہماری تجویز یہ ہے کہ کوفہ کے باشندوں کے سرداروں کو اس مہنوع سے مطلع فرمائیے کیونکہ وہ اس دیار کے باشندے ہیں۔ انھیں علم دیجئے تاکہ وہ بھی دشمن کی طرف روانہ ہوں۔ ان کو فضل و رحمت خدا سے جو انھیں عطایت ہوئی ہے، آگاہ فرمائیے کیونکہ پاپسے لوگ ہیں اگر آپ کے حکم کی تعمیل کریں گے تو آپ اپنے مقصد مقصد میں کامیاب ہوں گے ورنہ ہم لوگ تو آپ کے بارے میں کسی قسم کا اختلاف نہیں رکھتے، جب بھی ہمیں بلائیں گے جان بھڑکی پر لے کر حاضر ہیں اور جو بھی حکم دیں گے سر آنکھوں پر لیں گے جتنی بے اپنی تاریخ میں لکھا ہے کہ صلحین کی جنگ میں امیر المؤمنین کے ہمراہ تر افراد بددی، فحشاء میں زیست کرنے والوں میں

سے سات سو افراد کے علاوہ چار سو دوسرے مہاجر و انصار بھی موجود تھے۔

مسعودی نے بھی لکھا ہے کہ:

صفین کی جگہ میں عراق کے باشندوں میں سے بچوں ہزار افراد قتل ہوئے جن میں  
بچوں بدی بھی رکھائی دیتے تھے۔

جو کچھ ہم نے یہاں تک بیان کیا وہ امیر المؤمنین کی جنگوں کے بارے میں اسحاب کے  
تقریبات اور پالیسی کا ایک نمونہ تھا۔ اب ہم "خزیمہ بن ثابت انصاری ذو الشہادتین" کے صفین کی  
جگہ میں قتل ہونے کی روداد بیان کرتے ہیں۔

"ابن سعد" اپنی کتاب "طبقات" میں "ذو الشہادتین" کی زندگی کے حالات کی تصریح میں لکھتا ہے:  
جس وقت عمار یا صفین کی جگہ میں قتل ہوئے، خزیمہ بن ثابت اپنے خیمہ میں  
چلے گئے، غسل کیا اور جنگی لباس زیب تن کیا، اس پر پانی چھڑکے کے بعد باہر آئے  
اور میدان جنگ میں جا کر اس قدر جنگ کی کہ آخر شہید ہو گئے۔

"خلیب بغدادی" نے بھی اپنی کتاب "مروج" میں "عبدالرحمان بن ابی الہی" سے نقل کر کے یوں لکھا ہے:  
میں جنگ صفین میں حاضر تھا۔ میدان کارزار میں میری ایک ایسے شخص کے ساتھ  
بیمز ہوئی جو اپنا چہرہ چھپائے ہوئے تھا، اس کی داڑھی کے بال چہرے پر لگائے  
تھاب سے نیچے کی طرف باہر آئے تھے۔ وہ ہماری حالت کے ساتھ لڑ رہا تھا اور

اساندر حدیث میں مکرر حدیث میں ملتا ہے کہ خلیفہ بغدادی (رحمۃ اللہ علیہ) اس کی اینٹا میں سے ایک "مروج" اور امام بخاری  
ہے کہ ہم نے اس کتاب کی جلد سامنے سے ملاحظہ کیا کہ اس کی طرف رجوع کیا ہے۔

دائیں بائیں تھوڑا چلا رہا تھا اور حملہ کر رہا تھا۔ میں نے اپنے آپ کو اس کے نزدیک پہنچا کر کہا:

اے بوڑھے آدمی! تم جوانوں کے ساتھ اس طرح بلا خوفی لڑ رہے ہو اور  
دائیں بائیں تھوڑا چلا رہے ہو؟

اس نے اپنے چہرے سے خواب ہٹا کر کہا: میں "خزیمہ بن ثابت انصاری"  
ہوں، میں نے خود رسول خدا سے سنا ہے کہ وہ فرماتے تھے علیؑ کے ہمراہ لڑنا اور اس  
کے دشمنوں سے جنگ کرنا۔

"(عمر بن حاتم) اپنی کتاب "صفین" میں اس جنگ کی رجز خوانیوں کے ضمن میں لکھتا ہے:  
"خزیمہ بن ثابت" صفین کی جنگ میں معاویہ کی سپاہ پر حملہ کرتے ہوئے یہ رجز پڑھ رہے تھے:  
جنگ شروع ہوئے دو دن گزر گئے، یہ قیصر ادا ہے، عباس کی شدت سے جنگجوؤں کی  
زبانیں منہ سے باہر نکل آئی ہیں۔

آج وہی دن ہے کہ جس دن تلاش و کوشش کرنے والے کو نوبی معلوم ہوگا  
کہ انام کے ساتھ مہدویان توڑنے والے کس قدر زعمہ رہنے کی امید رکھتے ہیں؟!  
جبکہ یہ لوگ اپنے اسلام کی میراث لینے والے اور آئندہ کیلئے وراثت  
چھوڑنے والے ہیں، یہ جانتے ہیں جو بھی ان کی اطاعت نہ کرے، "ناکلمین" میں سے  
ہے اور پروردگار کے ہاں گناہگار ہے۔

اس کے علاوہ جمرات کے دن کی دلاوریوں اور رجز خوانیوں کے عنوان سے لکھتا ہے اسی

دن "خزیمہ بن عاتق ذوالشہادتین" قتل ہوئے، اور خزیمہ کی بیٹی "ضمیمہ" اپنے باپ کی لاش پر یوں  
لوحہ خونی کر دی تھی:

اے میری آنکھوں! "احزاب" کے ہاتھوں محتول اور فرات کے کنارے خاک پر پڑی ہوئی  
خزیمہ کی لاش پر آنسوؤں کے دریا بہاؤ:

انہوں نے ذوالشہادتین کو بے گناہ اور مظلوم قتل کیا ہے، خدا ان سے اس کا انتقام لے۔  
اے جو انہروں کے ایک گروہ کے ساتھ مارا گیا، جو حق کی آواز پر لبیک کہہ کر آگے بڑھے  
تھے اور ہرگز آرام سے نہیں بیٹھے تھے۔

یہ لوگ اپنے کامیاب و فریادیں مولا — امام علی — کی مدد میں اٹھے تھے اور موت کے لہر  
نکالنے مولا کی مدد سے دست بردار نہیں ہوئے۔

خدا نے تعالیٰ "خزیمہ" کے قاتلوں پر لعنت فرمائے اور دنیا و آخرت میں ذلیل و خوار کرے۔  
لہذا اپنی بات کو جاری رکھتے ہوئے کہتا ہے:

امام علیؑ نے صفین کی جنگ سے واپسی پر اپنے ایک خطبہ میں کوفیوں کی  
معاویہ سے جنگ میں شرکت پر تجلیل کرتے ہوئے بے انتہا حق و ملامت کے ساتھ  
خزیمہ ذوالشہادتین کو یاد کرتے ہوئے فرمایا:

میرے بھائی! جن کا خون مسلمین کے میدان میں زمین پر جاری ہوا، چونکہ آج وہ زندہ  
نہیں ہیں جو تم و اعداؤ کے عالم کا مشاہدہ کرتے، ان کو کیا نقصان پہنچے؟ خدا کی قسم

انہوں نے اس خدا کا دیدار کیا۔ جس نے انہیں جزا دی ہے اور انہیں تمام خوف و ہراس سے آزاد کر کے امن کا جگہ پر قرار دیا ہے۔

کہاں ہیں میرے وہ بھائی جنہوں نے حق کی راہ میں قدم رکھا اور حق کے راستے کا انتخاب کیا؟  
کہاں ہے عمار، کہاں ہے امین تھیلانہ اور کہاں ہے ذوالشہادۃین؟

جو کچھ ہم نے یہاں تک بیان کیا وہ نام علی کی جنگوں کے بارے میں مہاجرین و انصار خاص کر فریضہ بن ثابتؓ و اشہادِ حقین نقطہ نظر کا نگار تھا۔

ان حقائق کے باوجود سیف آخر میں تعریف کرتا ہے اور قلع میں داخل و تصرف کے درمیان  
افسانوی کردار خلق کرتا ہے اور اس طرح تاریخ اسلام کو مشکوک کر کے اس کے اعتباراً استحکام اور قدرو  
عزت کو گرا دیتا ہے۔

## خزیمہ کے افسانہ پر ایک بحث

گزشتہ پانچوں روایتوں میں سیف نے تاریخی حقائق میں تحریف کر کے علماء اور محققین کو

[illegible]

مگر اسی دور پریشانی سے دوچار کیا ہے۔ اس نے تاریخ میں تصرف کر کے "خزیمہ بن ثابت" ذو الشہادتین کے علاوہ افسانہ کا اس میں اضافہ کیا ہے اور اس طرح آئندہ نسلوں کے تاریخی حقائق سے مخبر ہونے کے اسباب مہیا کئے ہیں۔

سیف بن مرجمی کے بعد اسلام کے عطاء و محققین کی باری آتی ہے۔ اس سلسلہ میں مسکب خلفاء کے پیر و علماء نے کمر بستہ کر کے سیف کی افسانوی داستانوں جھوٹ کے پندروں اور حقیقات کو مسلم اور ناقابل انکار حقائق کے عنوان سے حدیث، تاریخ، ادب اور صحابہ کی تشریح میں لکھی گئی اپنی محیر اور گراں قدر کتابوں میں نقل کیا ہے اور اپنے اس عمل سے سیف کے افسانوں کو حقیقت کا بہادہ لوڑھا کر محیر و مداماً غم میں داخل کیا ہے اس سلسلے میں خطیب بغدادی جیسے دانشور کی بات قابل غور ہے۔

خطیب بغدادی اپنی کتاب "موضح" میں "خزیمہ بن ثابت انصاری" "غیر ذو الشہادتین" کے بارے میں لکھتا ہے:

علاء نے اس خزیمہ کا نام سیف کی احادیث سے استفادہ کر کے لکھا ہے جملہ یہ کہ۔۔۔

یہاں پر سیف کی پہلی اور دوسری روایت کو نقل کرنے کے بعد اپنا نقطہ نظر بیان کرتے ہوئے لکھتا ہے:

بے شک اس سلسلے میں سیف کی روایت غلط اور بے موقع ہے کیونکہ "خزیمہ بن ثابت

ذو الشہادتین" نے امام علی کے ساتھ مصنفین کی جنگ میں شرکت کی ہے اس مطلب کو

سیرت لکھنے والے تمام محققین نے ذکر کیا ہے اور اس پر اتفاق نظر رکھتے ہیں جب

سیف کی بات سبیل علماء کے نقطہ نظر اور ان کے بیان کے خلاف ہے تو یہ بحث اور  
اقتبار سے بھی خالی ہے!

مذکورہ مطالب کو لکھنے کے بعد خطیب نے چند ایسی روایات نقل کی ہیں جو اس امر پر دلالت کرتی ہیں کہ  
”خزیمہ ذو الشہادتین“ نے صفین کی جنگ میں امام علیہ السلام کی ہر ایک شہادت کی ہے اور اسی  
جنگ میں شہید ہوئے ہیں اس کے بعد لکھتا ہے۔

اصحاب میں اس ”ذو الشہادتین“ کے علاوہ کوئی اور نہ تھا جس کا نام ”خزیمہ“ ہو اور اس  
کے باپ کا نام ”ثابت“ ہو اور خدا بہتر جانتا ہے۔

ابن حجر جیسے عالم نے ”خزیمہ بن ثابت“ کے سلسلے میں دو شرطیں لکھی ہیں ان میں سے ایک  
”خزیمہ بن ثابت ذو الشہادتین“ کے عنوان سے جو ایک مشہور معروف صحابی تھے۔ اور دوسری سیف  
کے جلی خزیمہ کے عنوان سے۔ ابن حجر سیف کے اس جلی خزیمہ کے بارے میں لکھتا ہے۔

اور دوسرا خزیمہ بن ثابت انصاری ہے ابن مساکر نے اپنی تاریخ میں ”حکم بن حمیرہ“  
سے نقل کر کے لکھا ہے۔۔۔ (دوسری روایت کے آخر تک)

اس کے بعد ابن حجر اضافہ کر کے لکھتا ہے:

اس روایت کو سیف بن عمر نے اپنی کتاب ”فتوح“ میں لکھا ہے لیکن خطیب بغدادی  
نے اسے مردود جانا ہے اور کہتا ہے۔۔۔

اور خطیب بغدادی کے بیانات خلاصہ بیان کرنے کے بعد اپنے نقطہ نظر کو یوں بیان کرتا ہے۔  
میں ابن حجر کہتا ہوں کہ سیف کا کوئی گناہ نہیں ہے، بلکہ یہ قلعہ بیانی اور آفت اس



کے لکھی "عزری" کی ہے جس نے اس قسم کی جھوٹی اور ناحق روایت بیان کی ہے ا  
جی ہاں سیف نے "جمل" کی داستان میں لکھا ہے کہ علی نے مدینہ میں تقریر کی اور  
کہا..... (گزشتہ پہلی روایت کے آخر تک)

ابن ابی اللہ یہ معزلی نے اسی سلسلہ میں جو کچھ بیان کیا ہے ہم یہاں پر اسے نقل کرتے ہیں،  
وہ لکھا ہے۔

"ابو حیان تو حیدری" نے اپنی کتاب "بصار" میں لکھا ہے کہ خزیمہ بن  
ثابت جس نے امام علی علیہ السلام کے ہر لوہ صفین کی جنگ میں شرکت تھی اور اسی  
جنگ میں شہید ہوا تھا، حقیقت میں خزیمہ بن ثابت ذوالشہادتین نہیں تھا بلکہ انصار  
میں سے کوئی اور تھا، جس کا نام بھی خزیمہ بن ثابت تھا جبکہ یہ دعویٰ مکمل طور پر غلط اور  
خطا ہے، کیونکہ حدیث و انساب کی تمام کتابوں میں لکھا گیا ہے کہ اصحاب، انصار اور  
غیر انصار میں "ذوالشہادتین" کے علاوہ کسی اور کا نام "خزیمہ بن ثابت" نہیں تھا۔ در  
حقیقت ہوا وہ اس کی پیادہ کی کا کوئی طالع نہیں ہے، یہ بھی قابل ذکر بات ہے کہ تاریخ  
کبیر کے مصنف طبری نے ابو حیان سے پہلے یہی مطالب لکھے ہیں اور ابو حیان نے  
اپنی غلط بات کو طبری کی کتاب سے نقل کیا ہے! جبکہ وہ تمام کتابیں جو اصحاب کے  
ناموں کے بارے میں لکھی گئی طبری اور ابو حیان کی باتوں کے خلاف ثابت کرتی ہیں

اس کے علاوہ کیا ضرورت ہے کہ ”خزیمہ“ ابن تیمیانہ عمار... جیسوں کے ہوتے ہوئے۔ امیر المومنین کے حامیوں کی تعداد بڑھنا چاہا کر پیش کریں، کیونکہ اگر لوگ امام کے سلسلہ میں انصاف سے کام لیں اور تعصب کی عینک کو اپنی آنکھوں سے اتار کر صحیح مسنون میں امام کے بارے میں تو انہیں معلوم ہو گا کہ اگر پوری دنیا بھی آپ کی مخالفت کر کے دشمنی پر اتر آئے اور آپ کے خلاف عموماً کھینچ لے لور، مومن تنہا ہوں، تو بھی حق تعالیٰ کے ساتھ ہو گا اور یہ سب لوگ باطل اور ظالم ہوں گے (ابن ابی الحدید کی بات کا خلاصہ)

ابن ابی الحدید اس امر میں حق پر ہے۔ وہ ”خزیمہ“ غیر ذوالشہادتین ”کو غلط کرنے کے سبب کے بارے میں کہتا ہے:

”ہو ادھوس کی بیماری کا کوئی علاج نہیں ہے“

لیکن جو وہ ایک بار ابو حیان کو اور دوسری بار ”طبری“ کو طرم ٹھہراتا ہے تو ہم اس سے اتفاق نہیں کرتے۔

اسی طرح ہم ابن حجر کی اس بات سے بھی اتفاق نظر نہیں رکھتے ہیں جو وہ کہتا ہے کہ یہ تمام مشکلات اور آفتیں ”عرزی“ سے پیدا ہوئی ہیں۔ جبکہ ”عرزی“ کا کوئی تصور و گناہ نہیں ہے اور ابن تمام آفتوں کا سرچشمہ سیف بن عمر حمصی ہے یہ وہی ہے جس نے ”خزیمہ“ غیر ذوالشہادتین ” کے بارے میں اور وایتیں مزمعی ہیں اور انھیں ”عزم“ ”عرزی“، ”محمد“ اور ”طلحہ“ سے نسبت دی ہے! سیف تنہا شخص ہے جس نے خزیمہ ”غیر ذوالشہادتین“ کے چہرے کا خاکہ کھینچا ہے اور اسے

ایک دلیل ہوتا ہے۔

سیف تھا شخص ہے جس نے خزیرہ کا افسانہ اور دیگر افسانے خلق کئے ہیں اور بڑی مہارت سے انہیں تاریخ اسلام کے صفحات میں درج کرایا ہے اور اس طرح علماء اور محققوں کو حیرت اور پریشانی سے دوچار کیا ہے ورنہ سیف کے جھوٹ سے بے خبر بے چارے مشہور راویوں کا کیا تصور اور گناہ ہے؟

یہ امر بھی قابل ذکر ہے کہ ہم نے سیف کی اس جعلی مخلوق کو آسانی سے دریافت نہیں کیا بلکہ اس سلسلے میں بحث و تحقیق میں کافی دقت لگا ہے اور اس پر ہماری ایک عمر صرف ہوئی ہے اور اٹھک فورے وقت تلاش اور کوشش کا نتیجہ ہے کیونکہ اس کی اس قسم کی تخلیق ایسی نہیں ہے کہ مثال کے طور پر سیف نے ایک نام کا انتخاب کیا اور اس نام کیلئے ایک افسانہ گڑھ کر اسے اپنے دوسرے افسانوں کی طرح تاریخ اسلام میں درج کرایا ہو اور اس طرح اس کے افسانوں سے حقائق کو آسانی کے ساتھ سمجھا ممکن ہو۔ بلکہ اس کے برعکس سیف نے اس قسم کی اپنی تخلیقات اور اپنے افسانوں میں کردار اور رہن ادا کرنے والوں کو ایسے چہروں کے ہم نام خلق کیا ہے جو تاریخ میں حقیقتاً موجود تھے اور اتفاق سے مقام و منزلت اور عمومی احترام کے بھی مالک تھے اور یہی امر سبب بنا کہ بعض اوقات ہم دورا ہے پر کھڑے ہو کر حیرت اور پریشانی سے دوچار ہوتے رہے ہیں ایسی صورت میں ہم موضوع کی حقیقت تک پہنچنے کیلئے مجبور ہوتے تھے کہ اپنی تمام توانائیاں کو بروئے کار لائیں اور مستعد حاصل ہونے تک آرام سے نہیں بیٹھتے تھے۔

## بحث کا نتیجہ

سیف نے خزیمہ بن ثابت انصاریؓ غیر ذوالشہدین کو غلط کر کے اس کا نام دو روایتوں میں لیا ہے اور ان دونوں روایتوں میں سے ہر ایک کیسے بعض راوی بھی پیش کئے ہیں جس کی نے بھی جیسے طبری، ابن عساکر اور ابن جریر نے غیر ذوالشہدین کی داستان نقل کی ہے یا اس کے حالات پر روشنی ڈالی ہے روایت کو سیف بن عمر سے نقل کیا ہے نہ کہ کسی اور سے اور اس کے بعد دوسرے علماء جیسے "توحیدی، ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون وغیرہ" نے خزیمہؓ غیر ذوالشہدین کا نام لیتے وقت بلا واسطہ یا بواسطہ روایت کو طبری سے نقل کیا ہے لہذا معلوم ہوتا ہے کہ یہ سب آفتیں صرف و صرف سیف کی وجہ سے ہیں!!"

سیف نے اپنی تمام افسانوی شخصیتوں کو دوسری صدی ہجری میں اپنے خاندانی تفضیلات، قدرت اور دستندوں کی حمایت، خاندان بنی امیہؓ (اس کے اپنے خاندان) کی نوکری اور مدافعتی و ستائش کی بنیاد پر خلق کیا ہے تاکہ اس طرح اپنے رقیب اور دیرینہ دشمن قبائل جیسے یمانی، درختانیوں پر کچڑا چھال کر اپنے دل کی بھڑاس نکال سکے۔ ابھی یہ سککا ایک ہی رخ ہے!

سیف کا پیغمبر خدا کے اصحاب کے نام پر اپنے ہیروؤں کی تخلیق اور ایسے افسانے گڑھنے میں اس کا مذہبی تعصب یعنی زندقہ ہوتا بھی کارفرما تھا تاکہ اسلام سے عناد و دشمنی — جیسا کہ بعض نے اسے اس کا لازم ٹھہرایا ہے — کی بناء پر اسلامی عقائد میں شک و شبہ ایجاد کرے اور علماء کو حقائق سے منحرف کرے، مان کی تحقیق کی راہ میں دکانیں ڈالے اور اس طرح اسلام کا چہرہ مکمل طور پر مسخ کر کے

دنیا والوں کے سامنے پیش کرے۔

سیف نے اس سلسلہ میں اپنے افسانوں کو ایسی مہارت اور چابکدستی سے اسلام کی تاریخ میں داخل کیا ہے اور ان میں حقیقی روپ بخشا ہے کہ انسان ابتدا میں تصور کرتا ہے کہ حقیقت میں یہ تاریخ کے واقعی چہرے تھے اور ان میں سے ہر ایک اہم ردل ادا کرتا تھا! لیکن امر سبب بنا ہے کہ جعلی سوراوس کے نام قابل احترام کتابوں اور رجال اور رسول خدا کے صحابیوں کے حالات پر مشتمل کتابوں میں حقیقی وجود کے طور پر بغیر خدا کے دوسرے اصحاب کی فہرست میں قرار پا گئے! لیکن آج جب کہ علم و تحقیق کی روشنی چاروں طرف بکلی ہے، ان افسانوں کے تاریخ اسلام میں داخل ہونے کے بارہ صدیوں کے بعد جب ہم نے چاہا کہ ان تمام فریب کاریوں اور جھوٹ سے پردہ اٹھائیں اور تاریخ اسلام کے حقائق کو واقعی صورت میں اپنے مسلمان بھائیوں کی خدمت میں پیش کریں تو ہمارے بعض عزیزوں نے ہم سے مزہ موز کر ہم پر ناک بھوں چڑھانا شروع کیا، بعض بزرگوں نے ہماری نسبت غصہ و نفرت کا اظہار کیا، حتیٰ کہ ایسی رد عمل سبب بنا کہ اس کتاب کا ایک حصہ شائع کرنے پر پابندی لگا دی گئی خدا ہی بخیر جانتا ہے کہ ہم اس حصہ کو شائع کرنے میں کب کامیاب ہو جاں گئے!

## مصادر و ماخذ

خزیرہ ذوالشہادتین کا نسب:

۱۔ ابن حزم کی "مجموعہ" ص ۳۳۳۔

۲۔ ابن درید کی "المختار" ص ۴۷۔

۳۔ طبری کی "ذیل المذیل" (۳۳۷-۳۳۸)۔

۴۔ "معجم الصحابہ" مسدک حاکم قبری جلد۔

گھوڑا خریدنے اور خزیرہ کو ذوالشہادتین کا لقب ملنے کی داستان

۱۔ "معجم" احمد بن حنبل (۳۵۷/۵)

۲۔ ابن سعد کی "طبقات" (۳۷۹-۳۸۷/۳)

۳۔ "امد الطالب" ابن اثیر، خزیرہ کے حالات (۱۱۴۲) سواء یا سواد کے حالات (۲۷۳/۲)۔

(۲۷۴)

۴۔ ابن عساکر کی "تہذیب" خزیرہ کے حالات (۱۱۳/۵)

خلیفہ عمر کا قرآن مجید کو جمع کرنا اور قبیلہ اوس کا خزیمہ پر افتخار کرنا۔

۱۔ "تاریخ ابن ہساکر" اور اس کی "تہذیب" (۳۳/۵)

۲۔ احمد بن حنبل کی "مسند" (۱۸۹/۵)

۳۔ ابن حجر کی "مصابہ" (۳۳۵/۱)

۴۔ صحیح بخاری باب جمع القرآن (۱۱۷۳/۵ اور ۱۱۷۳/۱) تفسیر سورۃ الاحزاب

۵۔ خلیفہ بغدادی کی "موضح" (۲۷۶/۱)

امام کی جنگوں میں خزیمہ کی شرکت

۱۔ ابن سعد کی "طبقات" عمار کے حالات (۳۵۹/۳)

۲۔ بلاذری کی "انساب الاشراف" (۱۷۰/۱)

۳۔ ابن عساکر کی "استیعاب" (۱۵۷/۱)

۴۔ ابن اثیر کی "امد الغابہ" میں خزیمہ کے حالات (۱۱۳/۲) اسی طرح ابن ہساکر کی تاریخ

۵۔ احمد بن حنبل کی "مسند" (۳۱۴/۵)

۶۔ طبری کی "تذیل المذہل" عمار یا سر کے حالات (۳۱۶/۳)

۷۔ خلیفہ بغدادی کی "موضح" (۲۷۷/۱)

عمار یا سر کے بارے میں سیف کے جھوٹ:

۱۔ خلیفہ عمرؓ کی طرف سے عمار یا سر کے کوفہ میں گورنر کی حیثیت سے منصوب کئے جانے کے سلسلے

میں واقف کی روایت اور تاریخ طبری (۲۱۴۵) میں سیف کے ذریعہ حماد یا سر کے معزول کئے جانے سے حلق روایت کا موازنہ کیجئے۔

۲۔ تاریخ طبری (۲۶۷۸-۲۶۷۷)

زیاد بن حنظلہ، امام علی علیہ السلام اور سیف کی پانچ روایتیں

۱۔ تاریخ طبری (۳۰۹۶-۳۰۹۵) میں پانچ روایتیں کیے بعد دیگرے درج ہوئی ہیں۔

۲۔ خطیب بغدادی کی ”موسم“ (۴۷۶-۴۷۵) اس نے پہلی دو روایتوں کو درج کیا ہیں۔

۳۔ ابن ہشام نے اپنی ”تاریخ“ جس کا قلمی نسخہ دمشق کی ”کتابریہ لائبریری“ میں موجود ہے۔

نمبر ۳۳۷۰ جلد ۵ ص ۳۰۲ د ۲۰۳ اس نے دوسری روایت کو سیف سے نقل کر کے ذکر کیا ہے۔

سیف کی روایتوں کی پڑتال

۱۔ تاریخ طبری (۳۱۱۱ و ۳۱۰۸)

۲۔ ”المخرج والتعديل“ رقی (۳۸۲)

۳۔ ابن ہشام کی ”تہذیب“ (۳۳۲/۹)

۴۔ ”میزان الاحوال“ (۵۷۷)

امام کے بارے میں خزیمہ اور دوسرے اصحاب کا نقطہ نظر

۱۔ تاریخ یعقوبی (۱۷۸۷-۱۷۸۶)

۲۔ طہم کی ”فتوح“ (۱۸۹۲)



۳۔ مسودی کی "مروج الذهب" (۳۶۷-۳۶۷/۲)

امام کی جنگوں میں مجاہدین بدر اور دوسرے اصحاب کی موجودگی

۱۔ الذہبی کی "تاریخ اسلام" (۱۷۱۲)

۲۔ خلیفہ بن خیاط کی "تاریخ" (۱۶۳/۱)

۳۔ نصر بن حزام کی کتاب "صفین" (۹۲-۹۳)

۴۔ تاریخ یعقوبی (۱۸۸/۲)

۵۔ مسودی کی "مروج الذهب" (۳۶۷/۲)

تقریبہ ذوالشہادتین کا قتل ہونا:

۱۔ ابن سعد کی "طبقات" معاریس کے حالات

۲۔ خلیفہ بغدادی کی "موضح" (۲۷۷/۱)

۳۔ نصر بن حزام کی کتاب "مصلح" ص ۳۵۸-۳۶۷

تقریبہ کے افسانہ پر ایک بحث

۱۔ خلیفہ بغدادی کی "موضح" (۲۷۷/۱-۲۷۸)

۲۔ ابن جریر کی "امایہ" (۲۷۵) (ذوالشہادتین کے حالات نمبر: ۲۷۵ اور "تقریبہ فیروزہ

الغیرہ" نمبر ۲۷۵)

۳۔ شرح فتح البیان، مفتی ابوالفضل (۱۰۹۷/۱-۱۱۰)

۴۔ ابن اثیر کی "تاریخ کامل" (۸۴۳)

۵۔ تاریخ ابن کثیر (۷۲۳)

۶۔ "تاریخ ابن خلدون" (۴۷۴-۴۸۳) اور اسی منظر پر تعلق امیر غلیب اور سلطان

۷۔ "مہد الشاہنشاہ" طبع آفست تہران۔ ۱۳۵۳ھ سیف بن عمر کے حالات

# سماک بن خرشہ انصاری

## ابودجانہ

کتاب کے اس حصہ میں ہم ان تین چہروں کے بارے میں بحث کریں گے جن میں سے ہر ایک کا نام ”سماک بن خرشہ“ تھا۔

### ابودجانہ اور رسول خدا کی تلوار

ابودجانہ، سماک بن خرشہ انصاری یا ”سماک بن اوس بن خرشہ، ابودجانہ انصاری ساعدی“ ایک شجاع، دلیر اور ایک مشہور جنگجو شخص تھا۔

ابودجانہ نے رسول خدا کے ہمراہ بدر کی جنگ میں سرگرم طور پر شرکت کی ہے اور شرک و فحاشی کے خلاف اسلام کی دوسری جنگوں میں بھی اس نے تلوار چلائی ہے۔

عروین نے لکھا ہے کہ پیغمبر خدا نے احد کی جنگ میں ایک تلوار ہاتھ میں لے کر مجاہدین اسلام سے خطاب ہو کر فرمایا:

”کون ہے جو اس تلوار کا حق ادا کرے؟“

دبیر نے کہا کہ: میں اپنی جگہ سے اٹھ کر بلاؤ اے رسول خدا! میں ہوں۔ لیکن پیغمبر خدا نے

میری بات پر توجہ نہ فرمائی۔ اور بدستور اپنی پہلی بات کو ہراتے رہے۔

”کون ہے جو اس تکوار کا حق ادا کرے؟“

لب کی بار ”ابود جانہ ماک بن خرشہ“ اپنی جگہ سے اٹھ کر بولے۔

میں اس کا حق ادا کروں گا، اس کا حق کیا ہے؟

رسول خداؐ نے فرمایا:

اس کا حق یہ ہے کہ اس سے کسی مسلمان کو قتل نہ کرو گے اور کفار سے جنگ میں پیچھے نہ ہو گے۔  
زیر کہتا ہے:

رسول خداؐ نے تکوار کو ابود جانہ کے ہاتھ میں دیا۔

طبری نے اسی داستان کو ”ابن اسحاق“ سے نقل کر کے یوں لکھا ہے:

رسول خداؐ کی جنگ میں ایک تکوار ہاتھ میں لئے ہوئے اپنے اصحاب کے درمیان  
پھراتے ہوئے فرما رہے تھے:

کون ہے جو اس تکوار کا حق ادا کرے؟

کچھ لوگ بچی جگہ سے اٹھے اور اس کا حق ادا کرنے کی آمادگی کا اعلان کیا، لیکن پھر خداؐ نے

ان کی طرف اتھنا نہ کیا جب ابود جانہ نے اپنی جگہ سے اٹھ کر پوچھا:

اے رسول خداؐ! تکوار کا حق کیا ہے؟

ابود جانہ کی توجہ کے بارے میں رسول خداؐ کی پہنچائی کامرچشہ تھا کہ حضرتؐ جانتے تھے کہ وہ اپنی شراہیت کا نشانہ کرے گا  
اور عمل کی جنگ میں امر میں ”سہو“ کے بارے میں مسلمانوں کا قتل عام کرے گا۔ ”حق ما لکھتہ علیہ علیہ السلام“ جہاں کی طرف سے  
کیا جائے۔

آنحضرتؐ نے جواب میں فرمایا:

اسحق یہ ہے کہ اس سے دشمنوں پر اتنا وار کیا جائے کہ یہ ٹیڑھی ہو جائے!

ایہود جاننے لگا:

میں اس نکواری کا حق ادا کرتا ہوں

اس وقت بخیر خدا نے نکواری کو ایہود جاننے کے ہاتھ میں دیا۔

ایہود جاننے ایک دلیر شجاع اور تجربہ کار جنگجو شخص تھے۔ میدان کارزار میں خود دھمکی اور خود ستائی کرتے تھے۔ سرخ رنگ کا عمامہ سر پر باندھتے تھے، یہ عمامہ ان کی پہچان تھا۔ جب بھی ایہود جاننے یہ عمامہ سر پر رکھے ہوتے تو لوگ سمجھتے تھے کہ ایہود جاننے جنگ کر رہے ہیں اور جنگ کا حق ادا کر رہے ہیں۔ ایہود جاننے رسول خداؐ سے نکواری حاصل کرنے کے بعد، وہ فوجوں کے درمیان خود ستائی اور خود دھمکی کرنے لگے اور اپنے اوپر ناز کرنے لگے، سمجھتا تھا کہ وہ تمنا پورا ہو چکا ہے۔ جب رسول خداؐ نے ایہود جاننے کی یہ حالت دیکھی تو فرمایا:

خدا نے تعالیٰ اس طرح ناپ چنے پر نفرت کرتا ہے، مولائے اس مقام کے۔

نہیں کہتا ہے:

اس جنگ میں کوئی پہلوان ایہود جاننے کے مقابلے میں آنے کی جرأت نہیں کرتا تھا، جو

بھی آگے بڑھتا تھا ایہود جاننے کے وار سے زخمی ہو جاتا تھا وہ دشمن کی معصومیت کو جس جس

دیکھا کہ ہے کہ عمر معلول کے اچھے مرد رسول خداؐ نے خود نہیں دیکھا ہے اس کا نام حرم عمر نہیں لیا گیا ہے اور آنحضرتؐ کی کسی مسلمان کو اس سے لڑنے کرنے کا ثواب نہیں تھا کہ اس کی ہلکائی کے دشمنوں پر اتنا وار کیا جائے کہ یہ ٹیڑھی ہو جائے۔ یہ کہتا تھا عمامہ خصوصاً اس کے ہتھکڑی کے لئے لیا گیا ہے تاکہ حقیقت مکمل ہو یہ واضح ہو جائے۔

کرتے تھے اور آگے بڑھتے ہوئے راستے کی ہر رکاوٹ کو تلوار کی ضرب سے دور کرتے تھے حتیٰ ایک پہاڑ کے راسن قریش کی چند خواتین سے اس کی لڑ بھڑ ہوئی جو دف بجاتے ہوئے قریش کے جنگجوؤں کیلئے یوں گارہی تھیں۔

ہم زہرہ، یعنی صبح کے بارے کی بیٹیاں ہیں، اگر میدان کارزار میں پشروی کرو گے تو ہم تمہارے ساتھ ہم آغوش ہو جائیں گے۔  
ہم تمہارے لئے نرم بستر بھی نہیں گے۔

ابودجانہ نے ان پر حملہ کیا اور تلوار کھینچی تاکہ ان پر ضرب لگائیں بچانک ہاتھ کو روک کر وہاں سے واپس لوٹے۔ زبیر نے اس کی اس حرکت کے بارے میں ان سے سوال کیا۔ ابودجانہ نے جواب میں کہا:-

میں رسول خدا کی تلوار کو اس سے بلند تر سمجھتا ہوں کہ اس سے ایک عورت کو قتل کروں۔

ایک زمانہ گزرنے کے بعد یمامہ کی جنگ پیش آئی۔ اسلامی فوج کے دہاک کاوجہ سے میلے اور اس کے حامی مجبور ہو کر ایک باغ میں داخل ہوئے اور وہاں پناہ لے کر اور وہیں سے مسلمانوں کی فوج سے لڑتے تھے۔

مسلمان، مسلمہ کے سپاہیوں کے دفاعی حلوں کے سبب باغ میں داخل نہیں ہو سکتے تھے۔ یہاں تک کہ ابودجانہ تن تنہا آگے بڑھے اور دروازے سے باغ کے اندر داخل ہونے لگے جس کے نتیجے میں ان کا پاؤں ٹوٹ گیا۔ لیکن اسی حالت میں باغ کے دروازہ پر استقامت کے ساتھ لڑتے

رہا اور کفار کو قتل کرتے رہے جب اسلامی فوج پہنچی مئی تو انہوں نے بارغ کے اندر حملہ کر کے سیلہ اور اس کے جھولے دھڑوں کا خاتمہ کیا لیکن ابودجانہ اس گیرودار میں شہید ہو گئے۔

ابو عمرو لیکن عبدالبر اور اس کی بیرو کی کرنے والے دیگر علماء یہاں پر قتل نہیں کا شکار ہوئے ہیں لکھتے ہیں:

کہا جاتا ہے کہ ابودجانہ اس جنگ میں قتل نہیں ہوئے بلکہ زخمی ہو گئے اور مصین کی جنگ میں امیر المؤمنین علی علیہ السلام کے ہمراہ معاویہ سے جنگ میں شرکت کی ہے! جب کہ مصین کی جنگ میں علی علیہ السلام کے ہمراہ شرکت کرنے والے ابودجانہ ماک بن خراص انصاری نہیں تھے بلکہ اس کا ہم نام ایک دوسرا صحابی تھا۔ اب ہم اس کی تفصیلات بیان کرتے ہیں۔

# سہاک بن خرشہ جعفی تابعی

عصرِ مزہم اپنی کتاب "مغین" میں لکھتا ہے۔

سہاک بن خرشہ جو مغین کی جنگ میں علی علیہ السلام کے ایک سردار فوجی کے عنوان سے لڑا تھا، حسب ذیل رجز حوالی کرتا ہے:-

خسانی نعل کرے وقت، چھی طرح جانتے تھے کہ ہم میدان کارزار میں اور دشمنوں سے لڑتے وقت آگ کے پھڑکتے شعلوں کے مانند ہیں۔

اور جواں مردی و غور بخشش کے وقت سب میں نمایاں بہادری اور جنگجوؤں کے مردار ہیں۔

اس بنا پر معلوم ہوتا ہے کہ "سہاک بن خرشہ جعفی" انصار میں سے نہیں تھا۔ کیونکہ انصار و قبیلہ

"اوس" و "خزرج" زید بن کلان بن سبا کی نسل سے ہیں۔ ان لوگوں نے رسول خدا کی مکہ سے مدینہ ہجرت سے برسوں پہلے مدینہ منورہ میں آکر وہاں پر سکونت اختیار کی تھی۔

اس لحاظ سے، جس سہاک بن خرشہ نے مغین کی جنگ میں امام علی علیہ السلام کے ہمراہ

شرکت کی ہے جعفی جو "عرب بن زید کلان" کی نسل سے "سعد العسیرہ" کا بیٹا ہے اس کے اجداد

یمن کی ایک آبادی کے رہنے والے تھے اور وہاں پر معروف تھے اس آبادی سے منہا تقریباً پچاس

فرخ دور ہے۔



اس قبیلہ کا یمن میں اسی قصہ ہوتا اس امر کا سبب یہ ہے کہ ”ابن قدامہ“ (وفات ۶۲۰ھ) نے ابن کا  
 شجرہ نسب کتاب ”استبصار“ میں درج نہیں کیا ہے۔ استبصار انصار کے شجرہ نسب سے مراد  
 انھوں نے لکھا ہے۔

# اڑتالیسواں جعلی صحابی سہاک بن خرشہ انصاری (غیر از ابو دجانہ)

## بیوہ قحطانی عورتوں کا مقدر

طبری نے قادیسیہ کی جنگ کے بعد دروغنا ہونے والے حوادث اور واقعات کے ضمن میں سیف بن مرجمی سے نقل کر کے کچھ خطاب لکھے ہیں۔ جن کا ایک حصہ علامہ کے طور پر حسب ذیل ہے:

قادیسیہ کی جنگ کے نتائج میں سے ایک یہ تھا کہ اس میں قبیلہ ”نخج“ کے سات سو جنگجو اور قبیلہ ”سجلیہ“ قحطانی یہودی کے ایک ہزار سپاہی کام آئے اور ان کی بیویاں بیوہ ہو گئیں۔

عرب کے مردوں کی غیرت اس بات کی اجازت نہیں دیتی تھی کہ یہ ایک ہزار ارمات سویلانی عورتیں بیوہ اور بے سرپرست رہیں اور ان کا مستقبل تاریک و مبہم رہے۔ لہذا اجماع مردی کا مظاہرہ کرتے ہوئے اٹھے اور انہیں اپنی شرعی اور قانونی بیویاں بنا کر اپنے گھر لے گئے۔ ان میں سے صرف ایک کاندہ سے پانچ فرخ کی دھڑکی پہنچے۔ غلاب مڑ کے دلنے میں اپنی فرخ زخم زخموں کی کاٹھ میں اور عراب سے اس کی کاٹھ میں اس جگہ پر ہر مارا ہوا ہے۔ یہ خرمیہ رنگ مسلمانوں کی فتح پر ختم ہوئی۔

ایک صورت "اردی" بنت عامر بنی رومہ لکھی ۱۱

"اردی" کا مسئلہ اس لئے پیش آیا کہ عرب کے تین معروف سردار "ساک بن خرشہ انصاری" (مشہور ابو دجانہ کے علاوہ)، "قہس بن فرقہ لہی" اور "کبیر بن عبد اللہ" نے ایک ساتھ خواستگاری کی تھی۔ اور "اردی" ان نامور عربوں — جن میں ہر ایک خالص کمالات و فضائل کا مالک تھا — میں سے کسی ایک کا انتخاب کرنے میں حیران رہ گئی تھی۔ بلاخر مجبور ہو کر اپنی بہن "ہبیدہ" کے ذریعہ اس کے شہر عرب کے معروف پہلوان اور صحابی بزرگوار "قتضاع بن عمر تمیمی" سے اس سلسلے میں مشورہ چاہتی ہے کہ وہ اپنا نظریہ پیش کرے۔ قتضاع نے بھی فراخ دل سے ایک دباہی کے ذریعہ اپنا نقطہ نظر اپنی بھئی کی بہن سے مستعد و میل مضمون میں بیان کیا:

اگر مل و مثال اور دنیا و دوزخ ہم چاہتی ہو تو ساک انصاری یا فرقہ لہی کا انتخاب کرنا  
اگر ایک شجاع مرد، نیزہ باز، شہسوار اور ایک بے باک دلاور چاہتی ہو تو کبیر کا انتخاب  
کر۔

بیان کی حالت ہے۔ اب تم خود سمجھو!

ساک بن خرشہ سپہ سالار کے عہدے پر:

طبری، سیف سے نقل کر کے امدان اور آذربائیجان کے بارے میں لکھتا ہے:  
امدان کو اسی میں خیم بن مقرن نے فتح کیا۔ "ذمعی" کی فوجی چھاؤنیوں کی

کماٹ کوفہ کے بعض معروف سرداروں مجملہ ”ساک بن عید صی“، ”ساک بن حمزہ اسدی“ اور ”ساک بن خرشہ بنصاری“ کو سوہنی، دستھی فوجی چھاؤنیاں ایک وسیع علاقے میں پھیلی تھیں اس میں بہت سے گاؤں اور قصبہات شامل تھے اور یہ علاقہ امدان تھاری کے درمیان واقع تھا۔

یہ پہلے سردار تھے جنہوں نے دستھی کی فتح کے بعد وہاں کی فوجی چھاؤنیوں کی کماٹ سنبھالی اور اس کے بعد دہلیمان سے نبرد آزما ہوئے۔  
طبری اس مطلب کے ضمن لکھتا ہے۔

دہلیمان، ورے اور آذر بائجان کے باشندے ایک دوسرے سے رابطہ برقرار کر کے مسلمانوں سے نبرد آزما ہونے کیلئے متحد ہوئے اور اعراب سے لڑنے کیلئے ایک بڑی فوج تشکیل دی۔

نصیم نے ایرانی سپاہیوں پر ایک بے رحمانہ حملہ کیا اور ان پر کوار کینچی اور ان کے کشتوں کے ایسے پٹے لگائے کہ اس جگہ میں مرنے والوں کی تعداد گنتی کی حد سے گزر گئی۔ نصیم نے اس کامیابی کے بعد فتح کی تریہ ایک خطا کے ذریعہ خلیفہ عمر مودی۔ اس خطا کو ”عروہ“ کے ہاتھ خلیفہ کے پاس بھیجا۔  
عروہ فوراً مدینہ پہنچ کر خلیفہ کے دربار میں حاضر ہوا۔

خلیفہ کی نظر جب عروہ پر پڑی تو اس سے پوچھا:

کیا تم شیر سلہو

الشیر یعنی شیر خور ہے۔

عروہ نے تصور کیا کہ شاید خلیفہ عمرؓ نے غلطی سے اس کے نام کو عروہ کے بجائے بشیر خیال کیا ہے، اس لئے فوراً بولا۔

نہیں، میرا نام ”عروہ“ ہے!

عمرؓ نے دوبارہ تکرار کیا:

کیا تم بشیر ہو؟

چونکہ اس دفعہ عروہ عمرؓ کے مقصد کو سمجھ گیا تھا، لہذا اطمینان کا سانس لے کر بولا:

جی ہاں، جی ہاں، بشیر ہوں۔

عمرؓ نے پوچھا:

کیا نعیم کی طرف سے آئے ہو؟

عروہ نے جواب دیا:

جی ہاں، میں نعیم کا انجی ہوں، اس کے بعد فتح کی لوید پر مشتمل خط عمرؓ کے ہاتھ میں دیدیا اور

اسے درود سے آگاہ کیا۔

سیف کہتا ہے:

اس وقت کوفہ کے لوگوں کے ساتھ جو خاتم جنگی کا پانچواں حصہ اپنے ساتھ لائے

تھے انہوں نے وہ سب عمرؓ کے حضور پیش کیا۔ عمرؓ نے ان میں سے ہر ایک کا نام پوچھا

، انہوں نے خلیفہ کی خدمت میں عرض کیا: ”ساک اور ساک اور ساک“، عمرؓ نے ایک

قسم کے بعد فرمایا: خدا تمہاری تعداد بڑھا دے! کتنے ساک ہیں! خدا دعا! ان کے

ذریعہ اسلام کا سر بلند فرما!

اور انھیں بھی اسلام کی تائید فرما!

اس کے بعد خلیفہ نے نعیم کے نام ایک خط لکھا اور اسے حکم دیا کہ "ساک بن خرش انصاری" (غیر از ابو جہش) کو بکیر بن عبداللہ کی مدد کیلئے مامور کرے۔ نعیم نے اطاعت کی اور ساک بکیر کی مدد کیلئے ذریعہ انجان روانہ ہو گیا۔

سیف کہتا ہے:

ساک بن خرش (غیر از ابو جہش) اور حباب بن فرقد لکھی عربوں میں رہتے تھے۔

## ساک، عراق کا گورنر

طبری نے سیف کے افسانہ کا یہ حصہ اپنی تاریخ میں بیان کیا ہے۔ بکیر نے اپنے مہم سے استعفا دیا۔ جس کے نتیجے میں اس کی حکومت کے علاقہ "ساک بن خرش انصاری" اور "حباب بن فرقد لکھی" میں تقسیم ہوا۔ حباب نے ذریعہ انجان کے باشندوں سے صلح کی اور عہد نامہ لکھا اور "ساک بن خرش انصاری" نے اس کی تائید کی ہے اور اس پر دستخط کئے ہیں۔

آخر میں جہاں سیف خلیفہ عثمان کے گماشتوں اور کارندوں کی تعداد اور نام بیان کرتا ہے وہاں ساک بن خرش انصاری اور ایک دوسرے شخص کا عثمان کی وفات کے سال عراق کے شہروں کے حکام کے طور پر نام لیا ہے۔

ساک انصاری (غیر از ابو جہش) کی داستان جو طبری کی روایتوں میں بیان ہوئی ہے یہی تھی

جیسے ہم نے نقل کیا۔ ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن خلدون نے بھی اسی کو طبری سے نقل کر کے اپنی تاریخوں میں مدعا کیا ہے۔

## افسانہ سماک کے راوی

گزشتہ روایتوں میں سیف، سماک بن خرشہ انصاری (غیر از ابو جاندہ) کے بارے میں اپنے راویوں کا یوں تعارف کرتا ہے:

۱۔ محمد، کہ اس کے خیال میں یہ محمد بن عبداللہ بن مواد تو یہ ہے اور یہ سیف کی اپنی تخلیق ہے۔

۲۔ محلب، اسے محلب بن عقبہ اسدی کہتے ہیں یہ بھی سیف کے خیالات کی تخلیق ہے۔

۳۔ لیکن ”طلحہ“، ”عمرو“، ”سعید“ اور ”علیہ“ چونکہ یہ بے نام و نشان تھے، ان کے باپ کا نام با لقب ذکر نہیں کیا گیا ہے جس سے ان کی پہچان کی جاسکے، مثلاً یہ ”طلحہ“ کون ہے؟ کیا اس سے مراد ”طلحہ بن عبدالرحمان“ ہے یا طلحہ بن اطم؟

پہلا تو اس کے خطی راویوں میں سے ہے اور دوسرا ایک معروف راوی ہے، اگرچہ بعض اوقات سیف اس کی زبان جھوٹ نقل کرتا ہے اور ہم بھی سیف کے جھوٹ کے گناہوں کو ایسے راویوں کی گردن پر نہیں ڈالتے۔

یہ مرد بھی کیا دعا ہے جو کوند بھرو کے غویوں کے ہاتھوں گرفتار ہوتا ہے اور وہ اس کی زبید سے چالی کرتے ہیں یا کوئی اور ہے؟

سعید اور علیہ کون ہیں؟ ان میں سے کسی کے بارے میں کچھ نہیں معلوم ہے جو ہم ان کے

ہارے میں تحقیق کر سکیں۔

## تاریخی حقائق اور سیف کے افسانے

سیف بن عمر تھا قص ہے جس نے ایک ہزار سات سو "قحطی اور بھلیہ" یعنی قحطانی عورتوں کے اچانک بیوہ ہونے کی خبر دی ہے اور اسے ایک اہم مسئلہ کے طور پر پیش کیا ہے اور اس مشکل کے حل کیلئے جزیرہ نمائے عرب کے شمالی علاقوں کے غیر متدن عرب جوان مرمانہ آگے بڑھتے ہیں اور ان بے سرپرست اور بیوہ عورتوں کو — جن کے قحطانی مرد (جنگ میں کام آئے تھے) اپنی حمایت میں لے کر ان سے شادیاں کر لیتے ہیں اور حمایت و بزرگواری دکھاتے ہی!!

وہ تھا قص ہے جس نے عامر ہلالی کی بیٹیوں "اروی" اور "ہیدہ" کا مسئلہ اور ارو کی کیلئے شوہر کے انتخاب میں "تھارح" کے اشارے ملنے کئے ہیں۔

## ہمدان اور دستھی کی فتح کیلئے عروہ کی ماموریت

اور، ہمدان، دستھی، رے اور آذر بایجان کی فتح کے موضوع کے بارے میں جو کچھ دوسروں نے بیان کیا ہے وہ سب سیف کے قصوں اور انسانوں کے برعکس ہے، مثلاً بلانڈری اپنی کتاب "تورج البلدان" میں لکھتا ہے:

نہاوند کی جنگ کے دو نمبر بعد، وقت کے خلیفہ عمر بن خطابؓ نے عامر یا سر کے نام کو فدا یک خط بھیجا اور اس میں حکم دیا کہ "عروہ بن ذی ثعلبہ طالی" کو آٹھ ہزار سپاہیوں کے ہمراہ "رے" اور "دستھی" کے شہروں کو تغیر کرنے کیلئے مامور کرے۔



عروہ نے اطاعت کی اور سپاہیوں کے ہمراہ اپنی مأموریت کی طرف روانہ ہوا "رے" اور  
 وطنان کے باشندے بھی آپس میں متحد ہو کر عرب سپاہیوں کا مقابلہ کرنے کے لئے مسلح ہو کر پوری طرح  
 آمادہ ہوئے، لیکن دونوں فوجوں کے درمیان ایک ٹھکان کی جگہ کے بعد سراجام عروہ نے فتح  
 حاصل کی اور ان میں سے ایک گروہ کو تہ تیغ کر کے رکھ دیا ان کے مال و منال پر قبضہ کر لیا اور پوری  
 طاقت کے ساتھ علاقہ پر مسلط ہو گیا۔

## عروہ خلیفہ کی خدمت میں

علاقہ پر مکمل تسلط جانے کے بعد عروہ اپنے بھائی "خطلہ بن زید" کو اپنا جانشین مقرر کر کے  
 عمار یا سر کی خدمت میں پہنچ گیا اور ان سے اجازت چاہی کہ اس فتح کی نوید لیکر وہ خود خلیفہ عمرؓ کی  
 خدمت میں حاضر ہونا چاہتا ہے۔

عروہ نے باضی قریب میں جگہ "بعر" میں مسلمانوں کی وردناک اور سخت بارکشت کی خبر  
 خلیفہ کی خدمت میں پہنچائی تھی لہذا اچا ہوتا تھا کہ "دہلم" اور "رے" کی محکمہ اور قدرتمند فوج پر اپنی فوج  
 کا سامان کی نوید خلیفہ عمرؓ کی خدمت میں پہنچا کر اس کی طمانی کرے۔

عمار نے عروہ کی درخواست منظور کی عروہ بڑی تیزی سے عیدہ پہنچا اور خلیفہ کی خدمت  
 میں حاضر ہوا۔

جوں ہی خلیفہ کی نظر عروہ پر پڑی تو ایک دم گزشتہ تلخ یادیں بصر کی جگہ میں ٹھکت، اس میں  
 نامور عرب پہلوانوں کا قتل ہونا اس کے ذہن میں تازہ ہو گیا اور عروہ کی پہنچنے کو قال بد تصور کر کے بے

اختیار ہوئے:

اِنَّ اللّٰهَ وَالْاِلٰهَ رَاجِعُونَ

عروہ نے مسئلہ کو سمجھ کر فوراً کہا:

نہیں نہیں اب کی بار خدا کا شکر بجالائیے کہ اس نے ہمیں دشمنوں پر فتح و کامیابی عنایت فرمائی اس کے بعد ایک ایک کر کے کامیابیوں کو منگنے لگا۔ جب عمرؓ کو اس طرف سے اطمینان حاصل ہوا تو عروہ سے پوچھ لیا۔

کیوں خود ہاں نہ ہے؟ کیوں کسی دوسری کو میرے پاس نہیں بھیجا؟

عروہ نے جواب دیا:

میں نے اپنے بھائی کو اپنی جگہ پر رکھا ہے اور اس لوہے کو خود آپ کی خدمت میں پہنچانا چاہتا تھا۔ مگر خوشحال ہوئے اور اسے ”بشیر“ خطاب کیا۔

بلاذری اس میں اضافہ کر کے لکھتا ہے:

عروہ کی فتح، دہلیزمان کی نفسی شکست کا سبب بنی، کیونکہ جب عروہ خلیفہ کی خدمت سے پلٹا تو اس نے ”سلمہ بن عرد“ اور ”ضرار بن نمیر“ کو سپہ سالار کا مہمدہ دیا۔ ضرار نے ”دستقی“ اور ”رے“ کے باشندوں کے ساتھ صلح کی۔

فتح احمد ان کو خلیفہ بن خیال نہ ملا صلیب کے طور پر لیکن بلاذری نے اسے مفصل ذکر کیا ہے ہم اس کے ایک حصہ کو یہاں پر ذکر کرتے ہیں:

بلاذری لکھتا ہے:

۲۳ھ کے اواخر میں ”مغیرہ بن شعبہ“ نے جریر بن عبداللہ بکلی کو ہمدان کی فتح پر مامور کیا۔ جریر نے ”سلح نہادہ“ کے مانند ہمدان پر سلح کے ذریعہ قبضہ جما لیا اور اس علاقہ کی زمینوں پر زبردستی قبضہ کر لیا۔

طبری نے ابو مشر اور واقدی سے نقل کر کے آذربائیجان کی فتح کے بارے میں یوں لکھا ہے:

آذربائیجان ۲۲ھ میں فتح ہوا اور مغیرہ بن شعبہ وہاں کا حاکم بنا۔

بلادری نے بھی اسی مطلب کو اپنی کتاب ”فتوح البلدان“ میں ایک دوسری روایت کے مطابق لکھا ہے:

آذربائیجان کو ”معدہ بن یحان“ نے اس زمانے میں فتح کیا ہے جب کوفہ پر مغیرہ حکومت کرنا تھا۔

یا قوت حموی نے بھی انہی مطالب کو اپنی کتاب ”تکم البلدان“ میں لفظ ”ہمدان“، ”رے“ اور ”دعسی“ کے تحت لکھا ہے اور ظیلہ بن خیاط نے بھی انہی مطالب کا انتخاب کیا ہے۔

بلادری نے ”رے“، ”قرودین“ اور ”دعسی“ کے بارے میں لکھا ہے:

مغیرہ بن شعبہ نے ”کثیر بن شہاب“ نامی ایک صحابی کو ”رے“، ”قرودین“ اور ”دعسی“ کے علاقوں پر حاکم مقرر کیا اور وہاں کی مسالیت بھی سونپی لیکن اسی دوران ”رے“ کے باشندوں نے اس کی اطاعت کرنے سے انکار کیا۔ نتیجہ کے طور میں کثیر ان سے خیر دانا ہوا اور اس قدر جگہ کی کہ وہ پھر ہو کر دوبارہ اطاعت کرنے پر

جب سعد بن ابی وقاص دوسری بار کوفہ کا حکم مقرر ہوا تو اس نے نئی حاکم بن لوی سے "علاء بن وہب" کو ہمدان کا گورنر مقرر کیا اور اس کی حکمرانی کا فرمان جاری کیا۔ لیکن ہمدان کے لوگوں نے ایک مناسب فرصت میں علاء کے خلاف بغاوت کر کے اسے حکومت سے ہٹا دیا علاء نے بھی ان سے جنگ کی اور ان پر اتنا دباؤ ڈالا کہ وہ پھر سر تسلیم خم کر کے اس کی اطاعت کرنے پر مجبور ہو گئے۔

## تحقیق کا نتیجہ

۱۔ جیسا کہ ہم نے دیکھا کہ سیف بن عمر کے علاوہ دوسرے تاریخ نویسوں نے ان فتوحات کا زمانہ ۲۲ھ سے ۲۳ھ تک ذکر کیا ہے۔

۲۔ پہلا عرب سردار جس نے دہلیوں سے جنگ کی اور انھیں شکست دی، عمرو بن زیاد بنی ثعلبہ تھا۔ اس نے خود خلیفہ عمر کی خدمت میں پہنچ کر اس جنگ میں اپنی فتیابی کی لوے انھیں پہنچادی۔

۴۔

۳۔ جس سردار نے "رے" اور "دعبل" کے باشندوں سے صلح کی وہ ضرار بن فیصل تھا۔

۴۔ کوفہ پر "مغیرہ بن شعبہ" کی حکومت کے دوران "رے" اور "ہمدان" کے شہر دوبارہ فتح کئے گئے اور عرب بن عبد اللہ ہمدان کو دوبارہ فتح کرنے کیلئے مغیرہ کی طرف سے مقرر ہوا اس نے ہمدان کی فتح کرنے کے بعد اس علاقے کی زمینوں پر زبردستی قبضہ کر لیا۔

۵۔ پھر مغیرہ کی کوفہ پر حکومت کے دوران "کثیر بن شہاب" اس کی طرف سے "رے"،

”ہمدان“ اور ”دستی“ کا گورنر مقرر ہوا اور اس نے ”رے“ کے باشندوں کی بغاوت اپنے بے رحمانہ قتل عام کے ذریعہ بجلی کر رکھ لی۔

۶۔ آذربائیجان بھی کوفہ پر مغیرہ کی حکومت کے دوران ”حنظلیہ بن یمان“ کے ہاتھوں فتح ہوا

+

لیکن ان تمام مسلم تاریخی حقائق کے مقابلے میں سیف بن عمر بھی ان سارے فتوحات کا واقع ہونا ۱۸ھ میں بیان کرتا ہے اور ”رے“ ہمدان اور دستی کی فتح کو ”فہم بن مقرن“ کے ذریعہ بتاتا

+

سیف کہتا ہے جو نہادے فہم بن مقرن کی طرف سے جنگی فتائم کے پانچویں حصہ کو لے کر خلیفہ عمرؓ کے پاس گئے تھے وہ ”ساک اور ساک اور ساک“ تھے اور اسکے بعد عمرؓ کی ان کے ساتھ گفتگو بھی درج کیا ہے۔

سیف نے ”عروہ بن زید خیل طائی“ کی خبر کو تحریف کیا ہے عروہ خود سہ سالہ کی حیثیت سے واپسیوں کے ساتھ جنگ میں اپنی فتح کی لویہ کو عمرؓ کے پاس لے گیا تھا۔ لیکن سیف اس میں تحریف کر کے اس خبر کو ایک معمولی قاصد کے ذریعہ بھیجتا ہے اور عمرؓ کے ساتھ اس کی گفتگو کو اپنی پندرہ کے مطابق تصویر دیتا ہے۔

سیف نے آذربائیجان کی فتح کو ۱۸ھ میں لکھا ہے اور اس ما موریت کے سہ سالہ ”نیکر بن مہداد“ کے بعد ”قتیبہ بن فرقہ لعلی“ کو یہ ذمہ داری سونپی ہے اور اس کے صحابہ پر ساک بن فرقہ سے گواہ کے طور پر ذکر کرتے ہیں۔

سیف بن عمر تھا مخلص ہے جس نے اس قسم کی خبروں کی روایت کی ہے یہ وہی ہے جس نے تاریخی واقعات میں تحریف کی ہے اور یہ وہی ہے جس نے اصحاب اور غیر اصحاب میں سے اپنے انسانی اداکار خلق کر کے طلاء کیلئے پریشانی اور تاریخی حقائق سے انحراف کا سبب فراہم کیا ہے۔

## اسلامی مصادر میں سیف کے افسانے

ابن حجر نے سیف کی روایتوں پر اعتماد کیا ہے اور ابن سے استفادہ کر کے سیف کے خلق کردہ ساک بن خرشہ کیلئے اپنی معتبر کتاب میں خصوصی جگہ مین کر کے اس کی تشریح میں لکھتا ہے:

اور ایک دوسرا ساک بن خرشہ انصاری ہے جو ابو رجندہ کے ملاو ہے سیف نے اپنی کتاب فتوح میں لکھا ہے کہ ساک بن خرمہ اسدی، ساک بن عبید صبی اور ساک بن خرشہ انصاری غیر از ابو جابرؓ پہلے افراد تھے جنہوں نے دشمن کی فوجی پھاڑیوں کی کڑی سنبھالی تھی، جنگی غنائم کے پانچویں حصہ کو لے کر خلیفہ عمرؓ کی خدمت میں عرضہ آنے والے نامحدود کے ہمراہ یہ تین اشخاص بھی تھے اور انہوں نے خلیفہ کے ہاں پہنچ کر اپنا تعارف کرایا۔ عمرؓ نے ان کے حق میں دعا کی اور کہ خداوند! انہیں برکت عطا کر اور اسلام کو ان کے ذریعہ پراکھڑ فرما!

اسی طرح سیف نے لکھا ہے کہ ساک بن خرشہ نے قادیسی کی جنگ میں شرکت کی ہے ابن فتوح بھی لکھا ہے کہ:

ابن عبد البر نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ ابو رجندہ نے صفین کی جنگ میں شرکت کی ہے جبکہ ابو رجندہ صفین کی جنگ میں موجود ہی نہیں تھا مگر ہے ابن عبد البر نے اس کا

نام اس ساک کے بجائے قطعی سے لے لیا ہو!!

میں۔ ابن جریر نے اس لئے ان کا نام اپنی کتاب کے اس حصہ میں لکھا ہے اور اس سے پہلے بھی کہ چکا ہوں کہ وہ فتوح (و جنگیں جو رسول خداؐ کے بعد ان کے اصحاب کی حیات میں واقع ہوئی ہیں) میں صحابی کے علاوہ ہرگز کسی کو پہلا لاری کا مہد نہیں مہنتے تھے۔

ابن مسکویہ نے بھی کہا ہے کہ ساک بن خزشہ غیر از ابوہریرہؓ کا نام شہرے کی فتح میں لایا گیا ہے (ز) (ابن جریر کی بات کا فخر)

اسی طرح ابن جریر نے سیف کی انہی روایتوں پر اعتماد کرتے ہوئے ساک بن عبید بھی کو اصحاب رسول خداؐ میں شمار کیا ہے اور اس کے حالات پر الگ سے شرح لکھی ہے وہ اس کے ضمن میں لکھتا ہے:

اس کا نام گزشتہ شرح میں آیا ہے۔ اور ان کی فتح میں بھی اس کا تذکرہ کیا گیا ہے۔۔۔

ساک بن خزمہ بھی اس فیض و برکت سے محروم نہیں رہا ہے ابن جریر اور دوسروں نے سیف کی روایتوں پر اس گزشتہ اعتماد کی بناء پر ساک بن خزمہ کو بھی رسول خداؐ کے اصحاب میں سے قبول کیا ہے اور اپنی کتابوں میں اس کیلئے الگ سے شرح لکھی ہے۔

اس طرح ابن جریر نے ان تین افراد کو سیف کے کہنے کے مطابق کہ پہلا لاری تھے اسی سے اپنی کتاب کے پہلے حصہ میں درج کیا ہے اور خصوصی طور پر اس دلیل کی صراحت کی ہے۔ ملاحظہ فرمائیے لکھتا ہے:

میں نے اس لئے ہن کو اپنی کتاب کے اس حصہ میں درج کیا ہے کہ اس سے پہلے بھی کہ چکا ہوں کہ وہ ”جگوسا“ میں صحابی کے علاوہ کسی کو کسی صورت میں سپہ سالار کے عہدہ پر مقرر نہیں کرتے تھے۔

اس لحاظ سے، ابن حجر کی نظر میں سیف کے ان تین جلی صحابیوں کے اسباب ہونے میں کوئی شک و شبہ نہیں ہے، کیونکہ وہ سپہ سالاری کے عہدہ دار تھے!!!

ابن حجر، سیف کی مخلوق ساک کے بارے میں اپنی بات کو حرف ”ز“ پر خاتمہ بخشتا ہے تاکہ یہ دکھائے کہ اس نے اس صحابی کے حالات کی تشریح میں دیگر مذکورہ نویسوں کی نسبت اضافہ کیا ہے۔  
ابن عبد البر نے بھی ایسا ہی کیا ہے اور ”ساک بن خرمہ اسدی“ کے حالات کی تشریح کرتے ہوئے لکھتا ہے:

سیف بن عمر نے نقل کیا ہے کہ ”ساک بن خرمہ اسدی“، ”ساک بن حمید عسی“ اور ”ساک بن فرسہ انصاری“ (غیر از ابو جہانہ) وہ پہلے عرب سردار تھے جنہوں نے ”دعویٰ“ کی فوجی چھان بینوں کی نگاہ سنبھالی ہے۔

ابن حجر نے کتاب ”اسد الغابہ“ میں اور ذہبی نے اپنی ”تحریر“ میں ان مطالب کو نقل کرتے ہیں ابن عبد البر کی تقلید کی ہے۔

جیسا کہ پہلے جان ہو چکا ہے کہ کتاب ”صحابہ“ میں ابن حجر کے کہنے کے مطابق ”ابن مسکویہ“ نے بھی تینوں ساک کے بارے میں یہی مطالب لکھے ہیں۔

ابن ماکولا اپنی کتاب ”اکمال“ میں لکھتا ہے:



سیف بن عمر نے نقل کیا ہے کہ ہماک بن خرشہ انصاری غیر از الودجانہ، ہماک بن عمر، اسدی اور ہماک بن حمید عسسی، عمر کی خدمت میں پہنچے ہیں۔ یہ وہ پہلے عرب سردار ہیں جنہوں نے دشمنوں سے جنگ کی ہے۔

طبری نے بھی مذکور روایت کو سیف سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے، اور ابن اثیر، ابن کثیر اور ابن عساکر اور دوسرے تاریخ نویسوں نے بھی طبری کی تقلید کرتے ہوئے سیف کے انہیں مطالب کو اپنی تاریخ کی کتابوں میں درج کیا ہے۔

انہی روایات کی وجہ سے ابن فتحون غلط فہمی کا شکار ہوا ہے اور ایسا خیال کیا ہے کہ جس ہماک نے امیر المؤمنین علیؑ کے ہر لہجہ صفین میں شرکت کی ہے وہ وہی سیف کا جہل کردہ ہماک ہے جبکہ ہمیں معلوم ہے کہ صفین کی جنگ میں شرکت کرنے والا ہماک ”عسسی“ جو اور انصار میں سے نہیں تھا۔ تاریخی حوادث کے سالوں میں تبدیلی، واقعات و روایات میں تحریف، کرداروں کی تخلیق، قصے اور افسانے گڑھنا اور انہیں تاریخ کی اہم اور فیصلہ کن روایات کی جگہ پیش کرنا سب کے سب سیف اور اس کی روایات کی خصوصیات ہیں تاکہ مسلمانوں کیلئے تشویش اور پریشانی فراہم کر کے انہیں تاریخی حقائق تک پہنچنے سے روکے۔ افسوس کا مقام ہے کہ سیف اپنے اس مقصد میں کامیاب ہوا ہے۔ گزشتہ بارہ صدیوں سے زیادہ زمانہ گزر چکا ہے اور اس پورے زمانے میں اس کے تمام افسانے اور جہل کئے گئے مطالب مستحکم اسلامی مصادر و مآخذ میں صریح ہو چکے ہیں جس کے نتیجہ میں آج عالم اسلام کے علماء و محققین تشویش اور پریشانی سے دوچار ہیں۔

## سیف کے ہم نام اصحاب کا ایک گروہ

اس بحث میں ہم سیف کے دو جہلی اصحاب کے حالات کی تشریح کریں گے جن کے نام رسول خدا کے حقیقی دو اصحاب کے مشابہ ہیں۔ سیف نے ان دو ناموں کا انتخاب کر کے ان کیلئے داستان گزہ کو اسلام کی تاریخ میں درج کرائی ہے ہم ان کے بارے میں حسب ذیل وضاحت کرتے ہیں:

۱۔ خزیمہ بن ثابت انصاری (غیر از دو اشہاد تین) سیف نے "خزیمہ بن ثابت انصاری دو اشہاد تین" کے ہم نام جعل کیا ہے اور اس کے لئے الگ سے ایک داستان گزہ لی ہے۔

۲۔ ساک بن خزیمہ انصاری (غیر از ابو دجانہ) کہ سیف نے اسے "ساک بن خزیمہ انصاری ابو دجانہ کے ہم نام جعل کیا ہے۔ گزشتہ شرع کے مطابق اس کیلئے بھی الگ سے ایک داستان گزہ لی ہے۔

سیف نے صرف ان دو اصحاب کو رسول خدا کے واقعی اصحاب کے ہم نام خلق کرنے پر اکتفاء نہیں کی ہے بلکہ ہم نے دیکھا اور مزید دیکھیں گے کہ اس نے اصحاب اور معروف شخصیتوں کے ہم نام حسب ذیل کردار بھی خلق کئے ہیں:

۳۔ زبیر بن عبد اللہ بن کلیب قمی کو "زبیر بن عبد اللہ کلیب قمی شاعر" کے ہم نام خلق کیا ہے کہ جو جاہلیت کے زمانے سے تعلق رکھتا تھا۔

۴۔ جریر بن عبد اللہ حمیری کو "جریر بن عبد اللہ بلی" کے ہم نام خلق کیا ہے اور جریر بن عبد اللہ بلی کے بعض کارناموں کو بھی اس سے نسبت دی ہے۔

۵۔ درہم بن قحس خزاعی کو "درہم بن قحس کلبی" کے ہم نام خلق کیا ہے۔

۶۔ حادث بن یزید عامری کوئی سوئی کے "حادث بن یزید عامری قرشی" کے ہم نام خلق کیا

۴۔

۷۔ حادث بن مرہم بنی کو "حادث بن مرہم بنی قحس" کے ہم نام خلق کیا ہے۔

۸۔ شیر بن کعب میری کو "شیر بن کعب عدوی" کے ہم نام خلق کیا ہے۔

جب کہ ہم نے مشاہدہ کیا کہ سیف نے صرف کروا رکھنے والے، انسان اور صحابیوں کے نام پر ہی افراد خلق کرنے پر اکتفا نہیں کیے ہیں بلکہ اس نے ایسے مقامات بھی خلق کی جو کرۂ ارض پر موجود دوسری جگہوں کے ہم نام ہیں، جیسے "نہر اہ" و "نہمان" جو حجاز میں واقع تھے اور سیف نے ان کے ہم نام اپنی جلی روایتوں اور اخبار کے ذریعہ خاص عراق میں خلق کیا ہے۔ یا قوت موی نے سیف کی باتوں پر اعتماد کر کے ان مقامات کا نام اور ان کی تشریح اپنی کتاب "تعم البلدان" میں درج کی ہے۔

۴۔

## افسانہ سماک کو نقل کرنے والے راوی اور علماء

سیف نے اپنے سماک بن خرثہ کے افسانہ کو درج ذیل راویوں سے نقل کیا ہے۔

۱۔ محمد اور مطلب جاس کے جلی راوی ہیں۔

۲۔ طلحہ عمرو، سعید و حلیہ کو ذکر کیا ہے جو مجہول ہیں اور ہمیں معلوم نہ ہو سکا کہ کون ہیں تاکہ

ان کی پہچان کرے۔

جن علماء نے اپنی محترم کتابوں میں اس کے افسانوں کو نقل کر کے ”افسانہ ساک“ کی اشاعت میں مدد کی ہے، حسب ذیل ہیں۔

۱۔ امام ابو نعیم محمد بن جریر طبری نے اپنی تاریخ میں۔

۲۔ ابو عمر ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”استیعاب“ میں ساک بن خرمہ کے حالات کی تخریج میں۔

۳۔ ابن اثیر نے اپنی کتاب ”امد الغابہ“ میں ”ساک بن خرمہ“ کے حالات کی تخریج میں۔

۴۔ ابن عبد البر نے اپنی کتاب ”استیعاب“ میں ساک بن خرمہ کے حالات کی تخریج میں۔

۵۔ ابن قیون نے استیعاب کے حاشیہ پر لکھا ہے۔

۶۔ ابن مسکویہ نے ابن حجر کی ”اصابہ“ کے مطابق۔

۷۔ سب، کولانے اپنی کتاب ”اکمال“ میں

۸۔ ابن اثیر نے اپنی تاریخ میں۔

۹۔ ابن کثیر نے اپنی تاریخ میں

۱۰۔ ابن خلدون نے اپنی تاریخ میں۔

۱۱۔ امیر کلیب نے ابن خلدون کی تاریخ پر لکھی مکتبہ طبع میں جسے گزشتہ علماء سے نقل کیا ہے۔

۱۲۔ سید شرف الدین نے اپنی کتاب فضول الہمہ میں شیعوں کے نام کے ذکر میں حرف سین

کے ذیل میں لکھا ہے:

”کورد ساک بن خرمہ بظاہر یہ ابو جہانہ کے علاوہ ہے۔“

# مصادر و مآخذ

ابود جازانہ انصاری کا شجرہ نسب:

۱۔ ابن حزم کی ”جمہرہ“ ص ۳۶۶۔

۲۔ استیعاب ص ۱۰۱

ابود جازانہ کے حالات میں پیغمبر خدا کی اصلی شرط:

۱۔ استیعاب، طبع حیدرآباد (۵۶۷۲) نمبر ۱۲۳۵ اور (۶۳۳۲) نمبر ۱۱۰

۲۔ ذہبی کی تاریخ اسلام (۲۷۱) پیغمبر خداؐ کا ربیع کو نکلا روئے میں پر مینر گنا ان دو مصادر

میں آیا ہے۔

۳۔ تاریخ طبری (۱۳۹۷) زبیر کی روایت، لیکن اسحاق کی روایت کو اس کے بعد ذکر کیا ہے۔

۴۔ اس کے علاوہ ”سیرۃ ابن ہشام“ (۱۱۱۳)۔

ساک بن خروشم بھی

۱۔ ابن حزم کی ”کتاب صلیب“ طبع اول مصر (۳۲۶)

۲۔ ابن حزم کی ”جمہرہ“ ص ۲۳۶۔ ۳۶۶، انصار کے نسب کے بارے میں بھی کاتب ای

ماخذ ۳۶۷، ۳۶۸ میں

۳۔ حموی کی ”تجمل السیدان“ مادہ ”صلیب“ میں

۴۔ ابن درید کی ”استقاق“ (ص ۶۰۶)

۵۔ ابن اثیر کی لسان العرب (۱۲۷۹ از وطلباب)

سیف کا سماک بن خرشہ غیر از ابو وجانہ

۱۔ "تاریخ طبری" جنگ قادسیہ کے بعد واقع ہونے والے حادث (۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳)

۲۔ تاریخ طبری، احمد بن اور آذربائیجان کی فتح (۳۶۵-۳۶۶، ۳۶۷)

۳۔ تاریخ طبری، سماک کی عراق پر حکومت (۳۵۸، ۳۵۹)

۴۔ تاریخ ابن اثیر (۱۶۳-۱۶۴، ۱۶۵)

۵۔ تاریخ ابن کثیر (۱۲۱-۱۲۲، ۱۲۳)

۶۔ تاریخ ابن خلدون (۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵)

۷۔ تاریخ ابن خلدون پر اسمعیل کی تفسیر (۳۵۴، ۳۵۵)

۸۔ ابن ماکولا کی کتاب "اکمال" (۳۵۰، ۳۵۱)

۹۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۴۵۲، ۴۵۳) سماک بن خرشہ غیر از ابو وجانہ کے حالات کی

شرح میں۔

۱۰۔ سید شرف الدین کی فصول الجہد ۱۸۲۔

احمد بن اور آذربائیجان کی فتح کی خبر، سیف کے علاوہ دوسروں کی روایت میں۔

۱۔ تاریخ خلیفہ بن خیاط (۱۲۳، ۱۲۴) ۲۲ھ کے حوادث کے ضمن میں۔

۲۔ تاریخ طبری ۲۲ھ کے حادث (۲۶۳، ۲۶۴)

۳۔ بلاذری کی "فتوح البلدان" ص ۴۰۰۔

وستان مردہ، فتح رے اور اس کے حکام:

۱۔ بلاذری کی "فتوح البلدان" ص ۳۸۹-۳۹۳ اور کثیر بن شہاب کی خبر اس کے ص ۳۷۸ پر

سماک بن عبید کے حالات

۱۔ ابن جریر کی "مصابہ" (۷۶۲) نمبر: ۳۳۶

۲۔ تاریخ طبری اس کے بارے میں سیف کی روایت (۲۶۳۱) یا قوت حموی نے اس

روایت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

۳۔ تاریخ طبری (۲۶۵۱-۲۶۶۰) سیف کے علاوہ دوسروں کی روایات (۲۶۲) ۲۶۲

(۵۷۵، ۵۷۶)

سماک بن خرمہ کے حالات

۱۔ "استیعاب" طبع حیدرآباد (۵۶۷۲) نمبر: ۳۳۵

۲۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۲۵۳۲)

۳۔ تذکرہ حاکم کی تجزیہ (۳۳۶۱) نمبر: ۳۳۰۳۔

۴۔ "انکائی" طبع ساسی ۱۰-۸ سماک خرمہ کے اخبار

۵۔ یا قوت حموی کی "تجمل البلدان لفظ" "مسند سماک" میں۔

۶۔ تاریخ طبری (۲۶۵۱-۲۶۵۲، ۲۶۵۶، ۲۶۵۹-۲۶۶۰) سماک بن خرمہ کے

بارے میں سیف کی روایات۔



# گروہ انصار میں سے چند اصحاب

□ ابو بصیرہ

□ حاجب بن زید

□ سہل بن مالک

□ اسعد بن یزید

□ ام زل، سلمیٰ بنت حذیفہ





## انچاسواں جعلی صحابی

### ابو بصیرۃ النزاری

ابن عبد البر اپنی کتاب ”استیعاب“ میں ابو بصیرہ کے تعارف میں لکھتا ہے:

سیف بن عمر نے جب بحارہ — مسیلہ کذاب سے جنگ — میں شرکت کرنے والے انصار کے ایک گروہ کے نام کے ضمن میں ابو بصیرہ کا نام لیا ہے اور کہا ہے خدا سے رحمت نازل کرے اس کے علاوہ اس کے بارے میں ایک داستان بھی نقل کی ہے۔

»سرخ طلاء جیسے، ابن اثیر نے کتاب اسد الغلاب میں، ابن حجر نے ”اصابہ“ میں اور ذہبی نے کتاب ”تجریذ“ میں ابو بصیرہ کے بارے میں ابن عبد البر کی جہاد ”استیعاب“ سے نقل کی ہے اور اس میں کس قسم کا اضافہ نہیں کیا ہے۔

عقدی نے بھی ابو بصیرہ کے حالات کی تشریح میں صرف یہ کہنے پر اکتفا کیا ہے کہ سیف نے اس کا نام بحارہ کی جنگ میں شرکت کرنے والوں میں ذکر کیا ہے۔

”لکن ما کولانے بھی ابو بصیرہ کے حالات کی تشریح میں لکھا ہے کہ سیف بن عمر کہتا ہے کہ اس نے غنیہ کی جنگ (وہی جنگ بحارہ) میں شرکت کی ہے۔

لیکن جس خبر کی طرف ابن عبدالبر نے اشارہ کیا تھا۔ امام انور رحمن طبری نے اپنی تاریخ میں سیف بن عمر سے اس نے ”نماک بن یزید“ سے اور اس نے اپنے باپ سے نقل کیا ہے جس کا خلاصہ ہم پیش کرتے ہیں:

سراجنامہ مسئلہ کے حامی مقابلہ کی تاب نہ لاکر اسلام کے سپاہیوں کے ہاتھوں شکست کھائی اور مسئلہ مارا گیا اور اس کے حامی بتر ہو گئے اس طرح ان کے بلوہ اور فتنہ کا خاتمہ ہوا۔

ابن شہینہ عامر سے ایک شخص موجود تھا، جسے ”اغلط“ کہتے تھے ”اغلط“ وقت کا فتنہ، ترین شخص شمار کیا جاتا تھا۔ ہٹا کٹا دکھائی دیتا تھا۔

جب مسیر کی فوج جس نہیں ہو گئی اور اس کے حامی بھاگ کھڑے ہوئے تو ”اغلط“ جان بچانے کے مارے اپنے آپ کو مردہ جیسا بنا کر لاشوں میں گر اویا۔ اس فتح کے بعد مسلمان دشمن کی لاشوں کا مشاہدہ کر رہے تھے اسی اثناء ابن کی نظر ایک موٹے انسان اور فتنہ ”اغلط“ پر پڑی۔ لوگوں نے ابو بصیرہ سے مخاطب ہو کر کہا:

تم مدعی ہو کہ تمہاری گواہی بہت تیز ہے اگر وہ تھا ایسا ہے تو یہ ”اغلط“ کا مردہ جوڑ میں پر پڑا ہے اس کی گردن کاٹ کر دکھاؤ!

ابو بصیرہ نے گواہ میان سے کھینچ لی اور آگے بڑھاتا کہ اپنے بازوؤں کی قدرت اور گوار کی اور ہنسنے اس ”اغلط“ کو قیل ”قیل“ کہتے تھے ان کے گواہی میں خبیثہ خلق کیا ہے اور اس کے بارے میں یہ کہلایا گیا اس کا نصب و اشجہ کتاب ”تذکرہ عرب“ کی طرف منسوب کیا ہے۔

عیزی کا مظاہرہ کرے جب "اقلب" نے موت کے سائے اپنے سر پر منڈلاتے دیکھے تو اچانک اٹھ کر ابو بصیر پر جم پڑا اس کے بعد جان چھڑا کر عیزی سے بھاگ نکلا۔

ابو بصیرہ جراثیک لود کیئے چونک گیا تھا، اقلب کے پیچھے دوڑتے غیر ارادی طور پر فریاد بلند کر رہا تھا: "میں ابو بصیرہ انصاری ہوں" لیکن اقلب جو کافی آگے بڑھ چکا تھا، ابو بصیرہ کے حجاب میں پیچھے ہوئے بولا اپنے کافر بھائی کے دوڑنے کو کیسا پایا؟ اور اسی حالت میں نظروں سے اوجھل ہو گیا۔

## افسانہ ابو بصیرہ کے مآخذ

سیف بن عمر نے اس افسانہ کے راوی کے طور پر "نخاک بن یزوع" کو اپنے باپ سے نقل کرتے ہوئے پیش کیا ہے۔

طبری نے سیف کے ذریعہ اسی نخاک سے چار روایتیں اور لیکن جمر نے "اقرع" کے حالات کی تخریج میں سیف سے نقل کر کے اس سے صرف ایک روایت نقل کی ہے۔

ہم نے اس نخاک کا کسی اسلامی ماخذ یا مصدر میں کوئی نام و نشان نہیں دیکھا صرف "میزان الاحوال" اور "لسان المیزان" میں نخاک کے حالات کی تخریج میں لکھا گیا ہے کہ "اس کی حدیث صحیح نہیں ہے"۔ از دی کی بات سے ایسا لگتا ہے کہ وہ اس بات سے غافل تھا کہ ان تمام قتنوں کا سرچشمہ سیف بن عمر ہے جس نے اس قسم کی جھوٹی روایت کو بچا رہ "نخاک" کی زبان پر جاری کیا ہے ورنہ "نخاک بن یزوع" نام کے کسی شخص کے ہاں فرض وجود کی صورت میں بھی وہ تصور وار نہیں

چونکہ ہمیں معجزہ مناج میں ”فہاک“ نام کے کسی راوی کا نام نہیں ملا، اسلئے ہم اسے راویوں کی فہرست سے حذف کرتے ہوئے سیف کا مطلق کردہ صحابی جانتے ہیں۔

## افسانہ ابو بصیرہ کا نتیجہ

- ۱۔ انصار میں سے ایک صحابی کی گفتگو جس نے یحیٰی کی جنگ میں شرکت کی ہے۔
- ۲۔ بحالی قحطانیوں کی رسوائی، سیف ان کو اکابرے لیاقت رکھتا ہے کہ ایک مدنی شخص جس نے ذر کے مارے اپنے آپ کو مردہ جیسا بنا دیا تھا اور ان کے جنگل میں ہونے کے باوجود ان کی بے لیاقتی کی وجہ سے بھاگتے میں کامیاب ہوتا ہے۔
- ۳۔ ابو بصیرہ قحطانی کی نالتولی دکھانا جو مکرر کہہ رہا تھا، ”میں ابو بصیرہ انصاری ہوں“ اور مدنی جواب دیتا تھا ”اپنے کافر بھائی کے دودھ نے تو کیسا پار ہے؟!!“
- ۴۔ فہاک بن ربیع اور ربیع جیسے راوی مطلق کرتے۔

# مصادر و مآخذ

ابو بصیرہ کے حالات

۱۔ ابن عبد البر کی "استیعاب" (۶۳۰/۲) نمبر: ۵۰

۲۔ ابن اثیر کی "امد الخائبہ" (۱۵۰/۵)

۳۔ ذہبی کی "تجربہ" (۱۶۳/۲)

۴۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۲۲۴/۳) نمبر: ۱۳۳

۵۔ تاریخ طبری (۱۹۵/۱)

۶۔ مقدسی کی کتاب "استبصار" (ص ۳۳۸)

۷۔ ابن ماکولا کی کتاب "اکمال" (۳۶۸/۱)

ضحاک بن یزید یزید کے حالات

۱۔ میزان الاحوال (۳۲۷/۲)

۲۔ ابن حجر کی "لسان المیزان" (۲۰۷/۳)

مراجع:

۱۔ رضا کمالی قنبل العرب (۷۰۶/۲)

پچاسواں جعلی صحابی

## حاجب بن زید یا زید انصاری اشہلی

ابن ہبیر کی کتاب "استیعاب" میں حاجب کا یوں تعارف کیا گیا ہے:

حاجب "بنی عبدالمہمل" میں سے تھا۔ اس کے علاوہ کہا گیا ہے کہ وہ "بنی زہرہ" میں  
جسم "کی نسل سے عبدالمہمل جسم کا بھائی اور "اوی" تھا جو عمارہ کی جنگ میں قتل ہوا

۴۰

حاجب قبیلہ "آذ" کے "مغزوہ" کا ہم بیان تھا۔ "خدا اس سے راضی ہو" (عبدالبر کی بات کا

حاشیہ)

بالکل انہی باتوں کو لکھن اصرار جیسے عالم نے کتاب "اسد الغابہ" میں اور ذہبی نے "تجریۃ" میں  
کسی کی دہشتی کے بغیر درج کیا ہے۔

لکھن جرنے بھی ایسا ہی ظاہر کیا ہے، لیکن آخر میں حسب ذیل اضافہ کیا ہے۔

سیف نے حاشیہ "بنی المہمل" کے جنگ عمارہ میں قتل ہونے افراد کی فہرست میں "حاجب"

کا نام بھی لیا ہے۔ یہ افراد ہیں۔ اور حاجب بن زید اس کے علاوہ اس میں کسی اور چیز کا اضافہ نہیں  
کیا ہے۔

ام نے اس نام کو تلاش کرنے کیلئے موجود تمام تاریخ اور انساب کے محترم مصادر میں زبردست جستجو و تلاش کی۔ لیکن تاریخ طبری کے علاوہ کہیں اور اس کا سراغ نہ مل سکا۔

لیکن طبری قادیسیہ کی جنگ کے اخبار کے ضمن میں سیف سے لقل کر کے لکھتا ہے۔ قادیسیہ کی جنگ میں لقل ہونے والوں میں سے ایک اور شخص حاجب بن زید تھا۔۔۔

ہم یہ نہیں سمجھ سکتے کہ قادیسیہ کی جنگ میں خاک و خون میں غلطاں ہونے والے اس حاجب بن زید سے سیف کی مراد حق حاجب ہے جو یمامہ کی جنگ میں مارا گیا ہے، یا یہ کہ اسے وہ شخص شمار کیا ہے۔

دوسرے الفاظ میں، وہ بھول گیا ہے کہ اس حاجب کو اس نے دس سال پہلے یمامہ کی جنگ میں موت کے گھاٹ اتار دیا ہے، یا یہ کہ اس نے دو اشخاص کو ہم نام ملحق کیا ہے ان میں سے ایک ”حاجب بن زید“ ہے جسے یمامہ کی جنگ میں مرادوا یا ہے اور دوسرا ”حاجب بن زید“ وہ ہے جسے قادیسیہ کی جنگ میں لقل کروایا ہے!!

بہر حال خواہ سیف نے فراموش کیا ہو یا نہ کیا ہو، ہمارے لئے کوئی فرق نہیں پڑتا کیونکہ ہم نے اس حاجب بن زید کو سیف بن عمر اور اس کی روایات کی اشاعت کرنے والے علماء کے علاوہ تاریخ، ادب، انساب اور حدیث کے کسی منبع اور مصدر میں نہیں پایا۔ اس لحاظ سے اس کو سیف کے خیالات کی تلقین سمجھتے ہیں۔

ضمناً سیف نے جو داستان اس حاجب کے لئے گڑھی ہے اس میں اس کا وہی مقصد ہے۔ یعنی قحطانی ان چیزوں سے موصوف ہوں، کیونکہ سیف کے نقطہ نظر میں جنگی کمالات کا مایاں،



میدان کارزار سے محج و سالم نکلنا اور دیگر انکسارات فرض جو بھی برتری دسر بھٹل کا باعث ہو وہ تمیم، معر اور قبیلہ مدنان کے افراد سے مخصوص ہے کسی دسرے کو اس کا کوئی حق نہیں ہے۔ کسی ایرانی قحطانی کو کوئی حق نہیں پہنچتا ہے کہ اس قسم کے انکسارات اور کامیابیوں کے مالک ہوں، مگر یہ کہ خاندان معر کے سرداروں کے زیر فرمان خاک و خون میں غلطان ہوں اور یہ ریافت پائیں کہ ان کے رکاب میں شہید ہونے والے شمار ہو جائیں !!!

لیکن، سیف نے اس حاجب کیلئے جو نسب گڑھا ہے وہ ”بنی اشمل“ ہے اور ”بنی اشمل“ و ”جشم“ لوں سے حادث بن خرمج کے بیٹے ہیں، اور ”ازدشتو“ یعنی قبائل ”ازد“ کے وہ افراد جو ”شتو“ میں ساکن تھے۔ یہ ازد میں سے ایک قبیلہ ہے سکونت کے لحاظ سے وہ ”شتو“ کے باشندے تھے (جو یمن کے اطراف میں واقع ہے۔) یہ لوگ اس جگہ سے منسوب ہوئے ہیں اور تینوں قبیلے ایرانی قحطانی ہیں۔

# مصادر و ماخذ

طاجب بن زید کے بارے میں درج ذیل مصادر و ماخذ کی طرف رجوع کیا جائے

۱۔ ابن عبد البر کی "استیعاب" (۱۳۷۱) نمبر ۵۷۳

۲۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۳۱۵۱)

۳۔ ذہبی کی "تحریر" (۱۰۱۱)

۴۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۲۷۲۱) نمبر ۱۳۶۰

۵۔ تاریخ طبری (۲۳۱۷) اور (۲۳۱۸)

۶۔ تاریخ لکین اثیر (۲۷۰۲)

۷۔ ابن حزم کی "مجموعہ انساب العرب" (۳۱۹-۳۲۰)

۸۔ قبائل العرب (۱۵۵۱) اور (۲۷۲۲) اور (۷۲۲۲)

# اکا ونواں جعلی صحابی سہل بن مالک انصاری

## سہل، کعب بن مالک کا ایک بھائی

اس جعلی صحابی کے حالات کی تشریح میں ابن حجر کی کتاب "مصابہ" میں یوں آیا ہے:  
 "سہل بن مالک بن ابی کعب بن قحین" انصاری رسول خداؐ کے معروف شاعر "کعب بن  
 مالک" کا بھائی ہے۔

ابن حبان نے اپنی کتاب میں لکھا ہے کہ سہل کو رسول خداؐ کی مصاحبت کا شرف حاصل ہوا ہے  
 اور آنحضرتؐ کے اصحاب میں شمار ہوتا ہے۔

سیف بن عمر نے ابوہامزہ سہل بن یوسف بن سہل بن مالک سے نقل کیا ہے اور اس نے  
 اپنے باپ سے اور اپنے چچہ سے روایت کی ہے:

رسول خداؐ نے حجۃ الوداع سے دینے والیں آنے کے بعد منبر پر تشریف لے جا کر فرمایا:  
 اے لوگو! ابو بکرؓ نے کبھی بھی میرا دل نہیں دکھایا ہے اور...

اور کعب کا نام مرطا۔

۲ سہل بن مالک کا نام طاب ہے جس موجود مصابہ کے نسخوں میں آیا ہے لیکن ابن حجر کی "سان الیراق" میں درج کی گئی روایت کی  
 سند میں ذکر ہوا ہے۔

لیکن جمر نے علم رجال میں لکھی گئی اپنی کتاب ”لسان المیزان“ میں لکھا ہے کہ بن مالک کے بھائی، سہل بن یوسف بن اہل بن مالک نے اپنے باپ سے اس نے اپنے جد سے یوں روایت کیا ہے۔

جب رسول خدا ﷺ الوداع سے واپس مدینہ لوٹے تو منبر پر تشریف لے جا کر بارگاہ الہی میں حمد و ثناء فرمایا:

اے لوگو! میں ابوبکرؓ عمرؓ اور عثمانؓ سے راضی ہوں... اے لوگو! اپنی زبانیں مسلمان کو برا بھلا کہنے سے روک لو، جب ان میں سے کوئی اس دنیا سے چلا جائے تو اس کے بارے میں خوبی کے سوا کچھ نہ کہنا! لیکن جمر نے مذکورہ بالا مطالب بیان کرنے کے بعد لکھا ہے:

سیف بن عمر نے اس حدیث کو اسی صورت میں اہل بن یوسف سے نقل کر کے اپنی کتاب ”نوح“ میں لکھا ہے۔

## سہل اور اس کے نسب پر ایک بحث

سیف نے اس روایت کو ایک ایسے راوی کی زبانی نقل کیا ہے جس کا نام اس نے ”ابوہام سہل“ رکھا ہے اس نے اپنے باپ یوسف سے اور اس نے اپنے جد اہل بن مالک سے روایت کی ہے۔ اہل کا تعارف رسول خدا ﷺ کے شاعر کہ بن مالک کے بھائی کے عنوان سے کیا ہے۔ یعنی سیف نے کہ بن مالک انصاری کے نام پر ایک معروف صحابی اور حقیقت میں وجود رکھنے والے پیغمبر خدا

کے شاعر کیلئے ایک بھائی مطلق کیا ہے اور اس نام ”سہل بن مالک“ رکھا ہے اس طرح اس نے بالکل وہی کام انجام دیا ہے جو اس سے پہلے ”ظاہر، حارث اور زہیر“ ابو الہٰلک کو خلق کرنے میں انجام دیا تھا اور تینوں کو ابو الہٰلک اور ام المومنین خدیجہ کے بیٹے، رسول خدا کے منہ بولے بیٹے اور پروردہ کی حیثیت سے مطلق کیا تھا یہ مشہور ایرانی سرور ہر مزمن کیلئے ”تناؤ بان“ کے نام کا ایک بیٹا مطلق کیا تھا وغیرہ وغیرہ لیکن بات یہ ہے کہ ”کعب بن مالک“ کا حقیقت میں سہل بن مالک انصاری نام کا نہ کوئی بھائی تھا نہ ”یوسف“ نام کا اس کا کوئی بھتیجا تھا اور نہ اس کے بھائی کا سہل نام کا کوئی پوتا تھا!

## سہل بن یوسف، سیف کا ایک راوی

جو کچھ ہم نے بیان کیا، اس کے علاوہ طبری نے سیف سے نقل کر کے سہل بن یوسف کی انیس یا چالیس روایتیں اپنی تاریخ کبیر میں درج کی ہیں جن میں سے چار روایتیں سہل کے باپ یعنی ”یوسف“ سے نقل ہوئی ہیں کہ ان میں سے ایک میں سہل کا نسب یوں ذکر ہوا ہے: ”سہل بن یوسف سلمیٰ“۔

دوسرے مصنفین اور علماء جنہوں نے اصحاب کے حالات پر روشنی ڈالی ہے، ”عبید بن معمر“ اور معاذ بن جبل“ کیلئے لکھے گئے حالات کی تفریح میں سیف بن عمر سے نقل کر کے سہل بن یوسف بن سہل کی چار روایتیں عبید بن معمر سے اپنی کتابوں میں نقل کی ہیں۔

آخر کی روایتوں میں سے ایک روایت میں کل بن یوسف کا تعارف یوں کیا گیا ہے: ”کل بن یوسف بن کل انصاری“

## اس تحقیق کا نتیجہ

مجموعی طور پر جو کچھ گزرا اس سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ سیف نے کل کے خاندان کو اپنے خیال میں یوں غلط کیا ہے: ”ابوہام، کل بن یوسف بن کل بن مالک انصاری سلمیٰ“ اور ”واو“ کل کو رسول خدا کے شاعر سہمی کعب بن مالک انصاری کے بھائی کی حیثیت سے غلط کیا ہے۔ یہی سبب بنا ہے کہ کتاب ”اصابہ“ کے مصنف ابن حجر نے کل کو خاندان کعب کے نسب سے منسلک کر کے لکھا ہے: ”کل بن مالک بن ابی کعب بن قین“، لیکن حجر نے اس نسبت کو اپنی کتاب میں درج کیا ہے جب کہ کل کے خالق سیف بن عمر نے ایسا مجموعی نہیں کیا اور اپنی مخلوق کو ”قین“ سے منسلک نہیں کیا

## قلمی سرقت

سیف نے مذکور روایت کو اپنی کتاب ”فتوح“۔ جو دوسری صدی کی پہلی چوتھائی میں تالیف ہوئی ہے۔ میں بڑی آب و تاب کے ساتھ درج کیا ہے اور اپنے خاندانی تصب و قبیلہ معزز خاص و غیر سے وقت کے حکام و رہنماؤں کے پاس سے محبت و دعا کی اس کی روایت درج کر کے ثابت کیا ہے۔

لہذا کل سیف کی سچائی سے مستحکم ہے۔

زیادہ وقت نہ گزرا تھا کہ قسری صدی ہجری کا "خالد بن عمرو سامی کوئی" آ پہنچا اور ایک ادبلی اور قلمی چوری کا مرتکب ہوتا ہے وہ سیف کی صحن روایت کو اس کی کتاب سے نقل کر کے اپنی کتاب میں درج کرتا ہے اور اس میں سیف اور اس کی کتاب کا کہیں نام نہیں لیتا مگر یا اس نے کسی واسطہ کے بغیر خود اس روایت کو سنا ہے۔

خالد کا یہ کام اس بات کا سبب بنا کہ اس کے بعد آنے والے علماء نے اسی روایت کو خالد کی کتاب سے لے کر کے گمان کیا ہے کہ خالد تنہا شخص ہے جس نے اسکی روایت اپنی کتاب میں نقل کی ہے اس مطلب کی طرف توجہ نہیں کی ہے کہ خالد سے تقریباً ایک صدی پہلے ہی روایت سیف بن عمرو کے شخص کے ذہن میں پیدا ہو چکی ہے اور اس نے اسے اپنی کتاب فروع میں درج کیا ہے۔

## سہل کے افسانہ کی اشاعت کرنے والے علماء

خالد کا یہ کام اس امر کا سبب بنا کہ متعدد ذیل علماء نے یہ گمان کیا ہے کہ خالد بن عمرو اس روایت کو نقل کرنے والا وہ تنہا شخص ہے:

۱۔ دار قطنی (وفات ۳۸۵ھ) جو یقین کے ساتھ کہتا ہے کہ اس روایت کو نقل کرنے میں خالد اکیلا

ہے۔

۲۔ ابن مندہ (وفات ۳۹۹ھ) نے کتاب "الاصحاب" میں لکھا ہے کہ:

یہ ایک تعجب خیز روایت ہے جسے میں نے اس راوی کے علاوہ کہیں نہیں پایا ہے۔

۱۔ کتاب "نعت مشہور" سلسلہ روایت کی بناء میں "سلمان بن یوسف بن یحییٰ" کے ہم میں ملاحظہ

یعنی خالد بن عمرو کے علاوہ کسی دوسرے نے یہ روایت بیان نہیں کی ہے  
 ۳۔ ابن عبدالبر (وفات ۴۴۳ھ) نے اپنی کتاب "استیعاب" میں لکھا ہے:  
 اس — کل بن مالک — کی روایت کو صرف خالد بن عمرو نے نقل کیا ہے  
 بعض علماء نے بھی مذکورہ روایت کو خالد کی کتاب سے نقل کیا ہے لیکن یہ نہیں کہا ہے کہ خالد اس  
 روایت کو نقل کرنے والا تھا شخص ہے، جیسے:

۱۔ ابو نعیم (وفات ۴۵۵ھ) نے اپنی کتاب فوائد میں  
 ان میں سے بعض کی کتابوں میں کچھ راویوں کے نام لکھنے سے روکے ہیں، جیسے:  
 ۱۔ طبرانی (وفات ۳۲۰ھ) نے کتاب "المعجم الکبیر عن الصحابہ الکرام" میں۔  
 بعض نے مذکورہ روایت کو ہر سال مرحل کی صورت میں یعنی راویوں اور واسطوں کا نام ذکر  
 کے بغیر درج کیا ہے، جیسے:

۱۔ "ابن شاکب" (وفات ۳۸۵ھ)  
 ۲۔ ابو نعیم (وفات ۴۴۰ھ) کتاب "معرفۃ اصحابہ" میں۔  
 بعض نے اپنے سے پہلے علماء — جن کا ذکر اوپر آیا — سے نقل کیا ہے، جیسے:  
 ۱۔ ضیاء مقدسی (وفات ۶۳۳ھ) نے کتاب الامارہ میں طبرانی کی بات کو نقل کیا ہے اور اس  
 سے متاثر ہوا ہے۔

کل بن مالک کے حالات کی تخریج کتاب "اصابہ" اور "کنز العمال" اب سوم، کتاب فدا کی فصل دوم کے غرض (۱۳۹۱ھ) اور  
 تیسری فصل سوم کے آخر میں (۱۳۹۳ھ) ۱۷۷۷ھ۔  
 کل بن مالک (رحمہ اللہ) کے حالات کی تخریج میں کتاب "استیعاب" ۱۷۷۷ھ۔



۲۔ ابن اثیر (وفات ۶۳۰ھ) نے "لکین منہ" "ابو نعیم" اور "ابن عبد البر" کے مطالب کو خلاصہ کے طور پر اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں بیان کیا۔

۳۔ ذہبی (وفات ۷۴۸ھ) نے اسد الغابہ سے نقل کر کے اس کا خلاصہ اپنی کتاب "تحریر" میں درج کیا ہے۔

۴۔ ابن کثیر (وفات ۷۷۷ھ) نے اس مطلب کو تقیم طبرانی سے نقل کیا ہے لیکن بعض علماء نے اس روایت کے صحیح ہونے میں اور اس کے مآخذ پر شک کیا ہے، جیسے:

۱۔ حنفی (وفات ۳۲۲ھ) نے کتاب "الخصفاء" میں۔

۲۔ ابن عبد البر (وفات ۴۵۰ھ) نے اپنی کتاب "استیعاب" میں اس روایت کے جھوٹ ہونے اس کے ادوی۔ اہل بن یوسف بن یحییٰ بن مالک کے صحیح نہ ہونے اور ایسے راویوں کے موجود نہ ہونے کی تاکید کی ہے۔

لیکن اس نے گمان کیا ہے کہ یہ سب آفتیں "خالد بن عمرو" کی وجہ سے واقع ہوئی ہیں اور کتب خلفاء کے علماء کے، اندر خالد کی شہرت کو دلیل کے طور پر پیش کرتے کرتے نتیجہ نکالا ہے کہ یہ روایت جھوٹی اور جعلی ہے۔

موسوں گزرنے کے بعد نویں صدی ہجری میں "ابن حجر" (وفات ۸۵۲ھ) آتا ہے اور اہل بن مالک (جد) کے حالات کی تخریج کتاب "اصابہ" میں رسول خدا کے صحابی کی حیثیت سے اور اہل بن یوسف (پوتا) کے بارے میں اپنی دوسری کتاب "لسان المیزان" میں یوں لکھتا ہے:

اس روایت کی صرف خالد بن عمرو نے روایت نہیں کی ہے بلکہ خالد سے



طور پر بحث و تحقیق کرنا! یعنی دو کام انجام دیتا جو ہم نے جملی راویوں کے سلسلہ میں انجام دیا ہے۔

## ماخذ کی تحقیق

سیف کے جملی صحابی ”سہل بن مالک انصاری“ کا نام ایک ایسی روایت میں آیا ہے جسے سیف کے جملی (بیٹے) ”سہل بن یوسف“ نے اپنے جملی اور چھوٹے باپ ”یوسف بن سہل“ سے نقل کیا ہے۔ یعنی خیالی پوتے نے جملی باپ سے اور اس نے اپنے انسانی جد سے روایت کی ہے! بہر صورت ”سہل بن مالک انصاری“ کا نام اس کے خیالی بیٹے اور پوتے کے علاوہ کسی اور ذریعہ سے ذکر نہیں ہوا ہے اس حدیث ساز خاندان کا نام ان معتبر منابع اور مصادر میں نہیں ملتا جنہوں نے سیف سے روایت نقل نہیں کی ہے۔

ہم نے ان راویوں پر مشتمل خاندان اور ان کی روایتوں کے بارے میں اپنی کتاب ”روایات مختلفون“ (جملی راوی) میں مفصل بحث کی ہے۔ یہاں پر تکرار کی گنجائش نہیں ہے۔

## خلاصہ

سیف بن عمر نے اپنے جملی صحابی ”سہل بن مالک“، رسول خدا کے مشہور شاعر کعب بن مالک انصاری کے بھائی کو بنی سطر خزرجی سے ظن کیا ہے اور اس کا نام ایک حدیث کے ذریعہ ”سہل بن یوسف“ نامی اس کے پوتے کی زبان پر جاری کیا ہے۔ جیسا کہ ہم نے کہا ہے کہ اس قسم کے اشخاص کا نام دوسرے ایسے مصادر میں کہیں نہیں پایا جاتا جنہوں نے سیف بن عمر سے روایت نقل نہیں کی ہے۔ مکتب خلفاء کے ہر علماء نے اس ”سہل بن مالک“ کو جملی پوتے کی حدیث پر اعتماد کر کے

اصحاب رسول خداؐ میں سے شمار کیا ہے اور سیف سے نقل کر کے لکھا ہے کہ اس نے مہاجرین کے سرداروں کے فضائل خود رسول خداؐ سے سنے ہیں، جبکہ آنحضرتؐ نے یمانی انصار کا ذکر تک نہیں فرمایا ہے!

ہم خود جانتے ہیں کہ یہ روش اور طریقہ سیف کا ہے جو ایک حدیث جعل کرتا ہے اور ایک افسانہ گڑھ کر اپنے غیبر کی عدا کا ثبوت جواب دیتا ہے اور اپنے خاندان مصر کی طرف داری میں ہنگامی تعریف و تجہید میں داخل دیتا ہے اور یمانی انصار کے بارے میں طعنہ زنی اور دشنام سے کام لیتا ہے اور ان پر کچھ اچھا لکھا ہے خواہ وہ صحابی ہوں یا تابعی!!

حرید ہم نے کہا ہے کہ چونکہ سیف نے حدیث کے مآخذ میں "ہل بن مالک" کو کعب بن مالک کے بھائی کے طور پر پیش کیا ہے اس لئے علماء نے بھی اسی سے استناد کر کے ہل بن مالک کے نسب کو کعب بن مالک کے نسب سے جوڑ دیا ہے جبکہ خود اس کے خالق سیف نے اس قسم کا کوئی دعویٰ نہیں کیا ہے!

سیف نے ہل بن مالک سے مروی روایت کو دوسری صدی کے آغاز میں اپنی کتاب فتوح میں لکھا ہے اس کے ایک سو سال گزرنے کے بعد خالد بن عمرو اموی (وفات تیسری صدی ہجری) آتا ہے اور سیف کے مطالب کو اسی ہل کے بارے میں نقل کرتا ہے۔

خالد بن عمرو اس قلمی سرقت میں سیف اور اس کی کتاب کا نام لئے بغیر روایت کو براہ راست ہل بن یوسف سے نقل کرتا ہے یہی سبب ہے کہ بعض علماء نے تصور کیا ہے کہ خالد بن عمرو نے دھما اس حدیث کے راوی — ہل بن یوسف — کو لکھا ہے اور نہ کوئی روایت کو براہ راست اس

ہے سنا ہے۔ اسی بناء پر کہا جاتا ہے کہ خالد بن عمر اس حدیث کا تہاراوی ہے۔

اس طرح بعض علماء نے اس حدیث کے صحیح ہونے اور اس نسب کے راویوں (سہل بن یوسف بن سہل بن مالک) کے وجود پر شک کیا ہے، کیونکہ قبیلہ مخزوم سے بنی سلمہ اور انصار سے بنی سلمہ حتیٰ غیر انصار میں ان ناموں کا سراغ نہیں ملتا ہے۔ ۸۳

سراجم ابن حجر آتا ہے اور اس روایت کے، خالد سے برسوں پہلے، سیف کی کتاب میں موجود ہونے کا انکشاف کرتا ہے اور اعلان کرتا ہے کہ ابن "جہان" نے بھی اس مطلب کو سیف سے نقل کیا ہے لیکن خود ابن حجر نے اس بات کی طرف توجہ نہیں کی کہ اس روایت کو گڑھنے والا۔ "سہل بن مالک" اور اس کے راویوں کو جعل کرنے والا خود سیف بن عمر ہے۔ جس نے سیکڑوں اصحاب اور تابعین کو غلط کیا ہے، قصے اور افسانے گڑھ کر ان سے نسبت دی ہے ان کی زبان سے روایتیں اور احادیث جاری کی ہیں اور بن سب چیزوں کو بڑی مہارت کے ساتھ اسلام کی تاریخ میں داخل کیا ہے اور اس طرح علماء محققین کیلئے حقیقت تک پہنچنے میں مشکل کر کے انھیں پریشان کر رکھا ہے۔

اسی طرح ابن حجر نے اس موضوع پر بھی غور نہیں کیا ہے کہ راویوں کے اس سلسلہ کے نام سیف کی دوسری روایتوں میں بھی ذکر ہوئے ہیں جن میں سے بعض کو طبری نے اپنی تاریخ میں اور بعض کو دوسرے علماء نے اصحاب کی زندگی پر روشنی ڈالتے وقت ذکر کیا ہے ان میں "عبد بن صخر" کے حالات پر روشنی ڈالتے والے مصنفوں کا نام لیا جاسکتا ہے۔ اگر ابن جریر بن ابی عمیر کے سیف کی دوسری روایتوں میں خود امامی کے طور پر وجود سے آگاہ ہو جاتا تو "سہل بن مالک" کتاب "اصحاب" میں سہل بن مالک (جو) کے حالات پر نیز لسان الامیر ان میں سہل بن یوسف کی زندگی پر روشنی ڈالتے

وقت ان کی طرف اشارہ ضرور کرتا۔

## اس افسانہ کا نتیجہ

سیف نے ”ہل بن مالک انصاری“ جیسے صحابی اور اس کے خاندان کو غلط کر کے درج ذیل عقائد حاصل کئے ہیں:

۱۔ گروہ ہاجرین میں خاندان معمر کے سرداروں کیلئے ایک افتخار کسب کیا ہے اور رسول خداؐ سے ان کی تعریف و تجنیہ کرائی ہے۔

۲۔ حدیث و اخبار کے تین راویوں کو غلط کر کے انھیں دوسرے حقیقی راویوں کی فہرست میں قرار دیا ہے۔

۳۔ پیغمبر خداؐ کے شاعر کعب بن مالک انصاری کیلئے ایک بھائی غلط کر کے اس کا نام ”ہل بن مالک“ رکھا ہے اور اس کا رسول خداؐ کے صحابی کے طور پر تعارف کرایا ہے۔

۴۔ ہاجر اصحاب کی حقیت میں ایک تعجب خیز روایت جمل کی ہے تاکہ حدیث حسب ذیل کتابوں میں منکسر ہو جائے اور مآخذ کے طور پر سالہا سال ان سے استفادہ کیا جاتا رہے:

۱۔ ”ابن حبان“ (وفات ۳۵۴ھ) نے اپنی کتاب ”المصابہ“ میں سیف کی کتاب ”فتوح“ سے نقل کر کے۔

۲۔ طبرانی (وفات ۳۲۰ھ) نے اپنی کتاب ”المعجم الکبیر“ میں الصحابہ و انکرام“ میں۔

۳۔ ”دارقطنی“ (وفات ۳۸۵ھ) نے کتاب ”لائراؤ“ میں یہ تصور کیا ہے کہ خالد اس روایت

کو قتل کرنے والا تھا شخص ہے۔

۴۔ "لین ثابین" (وقات ۳۸۵ھ) نے مذکورہ حدیث کو بصورت مرسل نقل کیا ہے۔

۵۔ "لین سندہ" (وقات ۳۶۹ھ) اس جگہ گمان کیا ہے کہ خالد تھا شخص ہے جس نے اس

حدیث کو نقل کیا ہے۔

۶۔ "ابو نعیم" (وقات ۴۳۰ھ) نے کتاب "معرفت الصحابہ" میں۔

۷۔ "ابن عبد البر" (وقات ۴۶۳ھ) نے کتاب "استیعاب" میں اس نے بھی تصور کیا ہے کہ

خالد اس حدیث کا تہاداد کی ہے۔

۸۔ "ابن جریر" (وقات ۵۰۵ھ) نے کتاب "تواضع" میں اس نے اسے خالد سے نقل کیا ہے۔

۹۔ "ابن اثیر" (وقات ۶۲۰ھ) نے کتاب "اسد الغابہ" میں۔ "ابن سندہ، ابو نعیم اور ابن عبد البر

سے نقل کیا ہے۔

۱۰۔ "زہبی" (وقات ۶۴۸ھ) نے کتاب "التجزیہ" میں جو اسد الغابہ کا خلاصہ ہے۔

۱۱۔ "مقدسی" (وقات ۶۴۳ھ) نے کتاب "القراءۃ" میں۔ اس نے طبرانی سے روایت کی ہے۔

۱۲۔ "ابن عساکر" (وقات ۵۴۵ھ) کتاب "اصابہ" میں حدیث کے متن سے پہلے اس کے بارے

میں بحث کی ہے۔

۱۳۔ "بیہقی" (وقات ۷۹۰ھ) نے کتاب "معجم الجوامع" میں۔

۱۴۔ "نقی" (وقات ۷۹۵ھ) نے کتاب "کنز العمال" "بورشخ کنز العمال" میں کتاب

"معجم الجوامع" سے استفادہ کیا ہے۔

## مصادر و ماخذ

بہل بن مالک کے حالات

۱۔ ابن مہدی البرکی "استیعاب"

۲۔ ابی ہاشم کا "تجرید"

۳۔ ابن حجر کی "اصابہ"

۴۔ ابن حجر کی "اصابہ"

بہل بن یوسف کے حالات

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ"

خالد بن عمرو کے حالات

۱۔ "رواۃ مشہور" اسی کتاب کے مؤلف کی تالیف

۲۔ ابن ہشام کی "قصة النبیین"

بہل بن مالک کے حالات پر تشریح کے ضمن میں حدیث پر ایک بحث

۱۔ ابن حجر کی "اصابہ"

۲۔ تہذیب کی "کنز العمال" باب سوم، کتاب فضائل، فصل دوم کے آخر میں (۱۵۵/۱۲) ۱۵۵ھ



فصل سوم کے آخر میں (۱۳۶/۱۳)

۳۔ مقل کی "کنز العمال" میں بھی سے نقل کر کے مذکورہ دونوں باب میں درج کیا ہے۔

سیف بن عمر نے اپنی کتاب فتوح میں اس کے علاوہ ابن قاصح، ابن شاذان، ابن مسعود، ابو نعیم

ہامی، ابی جابر اور ابن ہشام کے ذکر کیا ہے (گزشتہ حدیث کے آخر تک)

پاؤنواں جعلی صحابی

اسعد بن یزید بن ابی اسحاق انصاری خمر راجی

ابن عبدالبر نے کتاب "استیعاب" میں اس صحابی کی تشریح شرح حال لکھتے ہوئے مآخذ کا ذکر کے بغیر لکھا ہے:

وہ یا اس کی جنگ میں قتل ہوا ہے۔

ابن اثیر نے ابن عبد البر کی روایت کو نقل کرنے کے بعد اپنی کتاب "اسد الغابہ" میں اسے (ب) کا اضافہ کر کے لکھا ہے:

البتہ یہ ابن عبد البر کا کہنا ہے۔ اس نے بھی ”اسید بن یزید ماعدی“ نام کے صحابی کے بارے میں لکھا ہے کہ وہ یمامہ کی جنگ میں مارا گیا ہے۔ یہود آدی یا ایک دوسرے کے بھائی ہیں یا یہ کہ ان دو ناموں میں سے ایک دوسرے کی تصحیف ہے۔ کیونکہ سیف بن عمر نے اسی صحابی کو اپنی کتاب الفوج میں ”اسد“ کے عنوان سے پہنچوایا ہے۔

اور خدا بکتر جانتا ہے (ابن اثیر کی بات کا خلاصہ)

اس سے پہلے ہم نے کہا ہے کہ حرف ”ب“ ابن عبد البر کی کتاب ”استیعاب“ کی مختصر علامت ہے جسے ابن اثیر اور دیگر علماء نے اپنے درمیان رمز کے طور پر قرار دیا ہے۔

ذہبی نے بھی اپنی کتاب ”تجرید“ میں لکھا ہے کہ ”اسد بن یرویج“ اسید“ نام کے ایک مجہول شخص کا بھائی ہے جو یاسکی جنگ میں قتل ہوا ہے۔

ابن حجر ”استیعاب“ کے مصنف لقل کر کے لکھتا ہے۔

سیف نے کتاب ”فتوح“ میں اس کا نام لیا ہے اور ابو عمر، ابن عبد البر نے بھی روایت کو سیف سے نقل کیا ہے۔

کتاب ”نسب الصحابة“ کے مصنف نے بھی لکھا ہے کہ ”اسد بن یرویج“ یاسکی جنگ میں مارا گیا ہے۔

کتاب ”ذوالحجاء“ میں بھی آیا ہے کہ ”اسد بن یرویج“ یاسکی جنگ میں قتل ہونے والوں میں سے تھا۔

خلاصہ یہ کہ علماء میں سے چھ افراد نے اس صحابی کے علاوہ پردوشنی ڈالنا ہے ان میں سے چار اشخاص نے کسی قسم کے مآخذ کا ذکر نہیں کیا ہے، جو حسب ذیل ہیں:

۱۔ ”ابن عبد البر“

۲۔ ذہبی

۳۔ کتاب ”نسب الصحابة“ کے مصنف اور

۴۔ کتاب ”ذوالحجاء“ کے مصنف

ذہبی نے بھی تاکید کی ہے کہ "اسید" مجھول شخص ہے۔

دو افراد نے صرف سیف کا نام لیا ہے اور اسے اپنے مطالب کے مآخذ کے طور پر پیش کیا ہے۔ جو یہ دو افراد ہیں "ابن حجر" اور "ابن اثیر"

ہم نے حدیث اور تاریخ کی کتابوں میں، "اسعد" یا "اسید بن یزید ساعدی" نامی انصاری صحابی کے بارے میں جستجو اور تلاش کی لیکن مذکورہ منابع میں سے کسی ایک میں ان کا سراغ نہ ملا اس لئے اسے سیف کی مخلوق میں شمار کیا ہے۔

جیسا کہ ہم نے پہلے کہا ہے کہ صرف دو دانشوروں نے اپنی روایت کے مآخذ کے طور پر سیف کا تعارف کرایا ہے اور دوسرے راویوں کا نام نہیں لیا ہے تاکہ ان کے بارے میں ہم بحث و تحقیق کرتے۔

## اسعد کے افسانہ کے نتائج

- ۱۔ ایک انصاری ساعدی قطافی صحابہ کو قتل کرنا اور اسے یرماسی جنگ میں قتل ہوتے دکھانا۔
- ۲۔ میدان کارزار میں یہ فی مشعلین کی تعداد بڑھا چڑھا کر پیش کرنا تاکہ یہ دکھائے کہ وہ لیاقت اور تجربہ سے عاری تھے اور اس طرح ان کی تذلیل کی جائے۔ کیونکہ سیف کے نقطہ نظر کے مطابق لیاقت، انکار، شجاعت اور بہادری کے مالک صرف معزی عدنانی، خاص کر قہیم بنی سے اسید ہے جو خود سیف بن عمر کے قبیلے سے ہے۔

# مصادر و ماخذ

اسد بن یزید کے بارے میں درج ذیل منابع کی طرف رجوع کیا جاسکتا ہے:

۱۔ ابن عبد البر کی "استیعاب" (۴/۱۷۱) نمبر: ۷۱

۲۔ ابن اثیر کی "اسد الغابہ" (۷/۷۳۱)

۳۔ بیہقی کی "تخریج" (۱۵/۱) نمبر: ۱۱۳

۴۔ ابن حجر کی "اصابہ" (۵/۱۷۱) نمبر: ۱۱۶

۵۔ "لسب الصحابہ من الانصار" ص: ۱۰۷

۶۔ حر الصحابہ فی بیان و لیاات الصحابہ

کتاب "در الصحابہ" کے مصنف ابوالعباس رضی اللہ عنہ، حسن بن محمد بن حسن منہاجی (۵۵۵ھ۔

۶۵۰ھ) ہیں، اس کتاب کا قلمی نسخہ مدینہ منورہ میں شیخ الاسلام لائبریری میں ہے اور مؤلف نے وہیں

پر اس سے استفادہ کیا ہے۔

ترہنواں جعلی صحابی

## مالک کی بیٹی سلمیٰ

سلمیٰ اور حوآب کے کتے

ابن حجر اپنی کتاب "اسابہ" میں مالک کی بیٹی سلمیٰ کا تعارف یوں کرتا ہے:

مالک بن حذیفہ بن بدر فزازیہ کی بیٹی سلمیٰ معروفہ یہ "ام قرقہ صفری" عیینہ بن حصن کی معجری بہن ہے۔ اسے مقام اور اثر و رسوخ کی وجہ سے اس کی ملاء "ام قرقہ کبریٰ" سے تشبیہ دیتے تھے۔

"زید بن حارثہ" نے ایک لشکر کشی کے دوران "ام قرقہ" کو قتل کر کے اور بنی فزارہ کے کچھ لوگوں کو قیدی بنا لیا تھا، ان قیدیوں میں "ام قرقہ" کی بیٹی سلمیٰ بھی موجود تھی جو مدینہ میں ام المؤمنین عائشہؓ کی خدمت میں پہنچی اور انہوں نے اسے آزاد کر دیا۔

ایک دن سلمیٰ عائشہؓ کی خدمت میں تھی اتنے میں رسول خداؐ دروازے سے داخل ہوئے اور ان

سے مخاطب ہو کر فرمایا:

تم میں سے ایک حوآب کے کتوں کو بھونکنے پر مجبور کرے گی۔

کہتے ہیں ”ام قرفہ“ کے گھر کی دیوار پر پچاس ایسی کتواریں لٹکائی گئی تھیں یہ جو پچاس ایسے شمشیر باز مردوں سے مربوط تھیں جو اس قانون کے عزم تھے نہیں سلوم یہاں پر بھی ”ام قرفہ“ ہے یا ”ام قرفہ کبریٰ“ (ز) (ابن حجر کی بہت کاغذات)

ابن حجر کا یہ بیان خبر کے لحاظ سے دو حصوں پر مشتمل ہے ایک حصہ میں سنی کا نسب ہے اور دوسرا حصہ راج ذیل خبروں پر مشتمل ہے۔

۱۔ زید بن حارثہ کی لشکر کشی سے مربوط ہے کہ اس نے ”ام قرفہ“ کی سرکوبی کیلئے ماہ رمضان ۶۷ میں شہر مدینہ سے سات میل کی دوری پر ”وادی القریٰ“ کے علاقے پر فوج کشی کی تھی۔

۲۔ حوآب کے کتوں کی داستان

## ام قرفہ کی داستان کے چند حقائق

ابن سعد نے اس لشکر کشی کے بارے میں اپنی کتاب ”طبقات“ میں یوں لکھا ہے:

زید بن حارثہ اصحاب رسول خدا کی طرف سے کچھ جاس لے کر تجارت کی غرض سے مدینہ سے شام کی طرف روانہ ہوا ”وادی القریٰ“ کے نزدیک قید یعنی بدر سے قطع رکھنے والے افرادہ کے ایک گروہ سے اس کی ٹہ بھڑھولی انہوں نے جب ان کے ساتھ اس قدر مال و منال دیکھا تو زید پر حملہ کر کے تمام مال و منال لوٹ لے گئے۔

کچھ مدت کے بعد جب زید کے زخم اچھے ہوئے تو وہ مدینہ واپس لوٹ کر رسول خدا کی

خدمت میں حاضر ہوا اور تمام ماجرا رسول خداؐ کی خدمت میں بیان کیا۔ رسول خداؐ نے اسے مجاہدوں کے کردہ کی سرکردگی میں اس کی سرکوبی کیلئے سامور فرمایا۔

زید نے قبیہ فزارہ کے کنٹرول والے علاقے میں پیش قدمی میں انتہائی احتیاط سے کام لیا اور ان کو قتل ہو جاتے تھے اور رات کو پیش قدمی کرتے تھے اس دوران ”بنو بدر“ کے بعض افراد زید اور اس کی لشکر کی کارروائی سے آگاہ ہو کر ”فزarah“ کے لوگوں کو اس خبر سے آگاہ کرتے ہیں کہ زید کی سرکردگی میں اسلامی فوج ان کی سرکوبی کیلئے آ رہی ہے۔ ابھی فزارہ کے لوگ پوری طرح مطلع نہیں ہوئے تھے کہ ایک روز صبح سویرے زید اور اس کی فوج نے بحیرہ کہتے ہوئے اپنا ٹک ان پر حملہ کر دیا۔ پوری ہستی کو محاصرہ میں لے کر ان کے بھاگنے کی کوئی گنجائش باقی نہ رکھی۔

فزarah کے باشندوں نے مجبور ہو کر ہتھیار ڈال دیے، لہذا زید نے ان سب کو قیدی بنا لیا اور ان قیدیوں میں رجبہ بنت بدر کی بیٹی ”ام قرقہ فاطمہ“ اور اس کی بیٹی ”جادیہ بنت مالک بنت حذیفہ بنت بدر“ بھی تھیں۔

”جادیہ“ کو ”مسلمہ بنت اکوح“ نے لے کر رسول خداؐ کی خدمت میں پیش کیا۔ آنحضرتؐ نے بھی اسے ”حزن ابن ابی وہب“ کو بخش دیا۔

ابن سعد اس داستان کے آخر لکھتا ہے کہ زید اور اس کے ساتھیوں نے ”ام قرقہ“ اور فزارہ کے چھ مردوں کو قتل کر ڈالا۔

یعقوبی نے بھی ”ام قرقہ“ کی داستان کو بیان کیا ہے:

”ام قرقہ نے اپنے محارم میں سے چالیس جنگجو اور شمشیر باز مردوں کو حکم دیا کہ رسول خداؐ سے



لڑنے کیلئے مدینہ پر حملہ کریں۔

غیر خدا اس موضوع سے مطلع ہوئے اور زید بن حارثہ کو چند سواروں کے ہمراہ ان کے حملہ کو روکنے کیلئے بھیجا۔ دونوں گروہ ”واہی القرئی“ میں ایک دوسرے رو رو ہوئے اور جنگ چھڑ گئی۔

لیکن زید کے ساتھ مقابلہ کی تاب نہ لاسکے اور پیچھے ہٹنے پر مجبور ہو گئے۔ زید زخمی حالت میں اپنے آپ کو مشکل سے میدان کارزار سے باہر لاسکا۔ اس حالت میں اس نے قسم کھائی کہ اس وقت تک نہ نہائے گا اور نہ بدن پر تیل کی مالش کرے گا جب تک کہ ان سے اپنا اور اپنے ساتھیوں کا انتقام نہ لے لے۔

زید نے اس قسم کو پورا کرنے کیلئے آنحضرتؐ سے دوبارہ جنگ کی اجازت طلب کی، غیر خدا نے بھی اسے فزادہ سے جنگ کرنے کیلئے دوبارہ آمادہ فرمایا اور ایک گروہ کی سرپرستی اور کمانڈ اسے سونپی۔ (گزشتہ داستان کے آخر تک ملے)

ابن ہشام، یعقوبی، طبری اور مقررین نے لکھا ہے کہ اسی جنگ میں ”مسلمہ بن عمرو اکوع“ نے قرق کی بیٹی ”سلی“ کو قیدی بنا کر رسول خداؐ کی خدمت میں پیش کیا اور آنحضرتؐ نے بھی اسے اپنے ماموں ”حزن بن ابی وہب“ کو بخش دیا اور اس سے عبدالرحمان بن حزن پیدا ہوا۔ پہلی خبر کی حقیقت بھی قحی جرم نے نقل کی۔

۱۔ حضرت حبیبہؓ کتاب ”تحریر“ کے ۱۹۷۱ء میں لکھے ”امہرتہ“ کے سچے شہر ”لبن حریفہ“ سے حیر و بیٹوں کو غنودہ ہے جو شہر راز، حبیبہؓ سے ملے۔ ۲۔ ”امہرتہ“ بھی ایک بلکہ صحت اور باخلاق خاتون قحی۔ وہ لوگوں کو رسول خداؐ کے خلاف کسان قحی اور ”حضرت“ سے دشمنی رکھتی تھی کہیں ہیں لیکن سلطان کے لوگوں میں اختلاف ہے۔ ۳۔ ”امہرتہ“ نے اپنا دہان کے اس مجھ بامیہ سے ملے۔ ۴۔ تجو میں ملے کہ یہاں رکنا قحی برقرار ہوگی۔

## ”ام قرفہ“ کا افسانہ اور حو اب کے کتوں کی داستان

لیکن مذکورہ دوسری خبر کا سرچشمہ صرف سیف کے افکار اور ذہنی خیالات ہیں اس کے سوا کچھ نہیں ہے ملاحظہ فرمائیے:

طبریؒ کے حوادث کے ضمن میں قبائل ”ہوازن“، ”سلیم“ اور ”عامر“ کے ارتداد کے بارے میں سیف بن عمر سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں لکھتا ہے:

”بناہ“ کی جنگ سے فرار کرنے والے قبیلہ ”غطفان“ کے لوگ جو بغیر کی عی ”طلحہ“ کی حمایت میں لڑ رہے تھے، شکست کھا کر عقب نشینی کرے کے بعد ”ظفر“ نامی ایک جگہ پر جمع ہو گئے۔ یہ وہ علاقہ تھا جہاں ”مالک بن حذیفہ بن بدر خزازیہ“ کی بیٹی ”ام زہل سلی“ کا کافی اثر و رسوخ تھا۔ وہ شوکت، وجاہل اور گلام کے نفوذ میں اپنی ماں ”ام قرفہ“ کی ہم پہنچی۔

”ام زہل“ نے مذکورہ فراریوں کی مامیت کی اور مسلمانوں کے ساتھ جنگ سے فرار کرنے پر ان کی سخت سرکشی کی۔ اس کے بعد ان کی بہت افزائی کر کے پھر سے مسلمانوں کے ساتھ لڑنے کی ترغیب دینے لگی۔ خود ان کے بیچ میں جاکمان کے ساتھ بیٹھ کر انھیں خالد کے ساتھ لڑنے کیلئے آمادہ کرتی تھی یہاں تک کہ قبائل ”غطفان“، ”ہوازن“، ”سلیم“، ”ہمد“ اور ”طلحہ“ کے بہت سے لوگ اس کے گرد جمع ہو گئے۔

ام زہل، سلی اس عظیم کردہ کی مدد سے خزازیہ کی گزشتہ شکستہ اس کی ماں کے قتل ہونے اور اپنی

ہمارے کی طرف سے خاندان سے جنگ پر آمادہ ہوئی۔

سلی کا یہ تیرا قدم اس لئے تھا کہ برسوں پہلے، اس کی ماں "ام قریظہ" کے قتل ہونے کے بعد وہ خود اسلام کے سپاہیوں کے ہاتھوں قیدی بن کر عائشہ کے گھر میں پہنچی گئی تھی۔ لیکن عائشہ کی طرف سے ام زل کو آزاد کئے جانے کے باوجود وہ عائشہ کے گھر میں زندگی کرتی تھی۔ کچھ مدت کے بعد وہ اپنے وطن واپس چلی گئی اور اپنے رشتہ داروں سے جا مل گئی۔

ایک دن جب ام زل عائشہ کے گھر میں تھی، رسول خداؐ گھر میں تشریف لائے جب ان دونوں کو دیکھا تو فرمایا:

تم میں سے ایک پر حجاب کے کچھ ملہ کر کے بھونگیں گے!

اور یہ ام زل کہ اس کے اسلام سے منہ موڑے اور مرتد ہونے کے بعد رسول خداؐ کی بیعتیں گئی صحیح ثابت ہوئی! کیونکہ جب ام زل نے مخالفت پر چم بلندہ کیا اور فراری فوجیوں کو جمع کرنے کیلئے "ظفر حجاب" سے گزری تو حجاب کے کٹوں نے اس پر حملہ کیا اور بھونکنے لگے!!

بہر حال اس فزاردی عورت کے تنہا اقدامات اور لشکر کشی کی خبر جب خالد بن ولید کو پہنچی تو وہ فوراً اس کی طرف روانہ ہوا اور دونوں فوجوں کے درمیان محسبان کی جنگ چھڑ گئی۔ ام زل نے اپنی ماں کے اخوت پر سوار ہو کر جنگ کی کمانڈ خود سنبھال لی اور بالکل اس کی طرح اسی قدرت اور طاقت کے ساتھ حکم دیتی رہی اور لوگوں کو انتقام اور شہادت کے مقابلہ کرنے کی "ترغیب" اور بہت افزائی کرتی رہی۔

خالد نے جب یہ حالت دیکھی تو اعلان کیا کہ جو بھی اس عورت کے اخوت کو موت کے گھاٹ

اتارے گا اسے ایک سوانٹ انعام کے طور پر ملیں گے!!! خالد کے سپاہیوں نے ام زل کے انٹ کا محاصرہ کیا اس کے سو سپاہیوں کو قتل کر کے انٹ کو بے کہا اور بعد ام زل کو موت کے گھاٹ اتار دیا۔ اس جنگ میں قبائل ”حاسی“، ”دھاربا“ اور ”ختم“ کے خاندان تباہ ہو گئے اور قبیلہ کائل کو ناقابلِ جبران نقصان پہنچا آخر میں خالد بن ولید نے اس فتحپاں کی نوید دینے منوبہ میں غنیمت کی خدمت میں پہنچادی۔

## افسانہ ام زل کے مآخذ کی پڑتال

سیف نے مالک حنفیہ کی بیٹی ام زل سلسی کے افسانہ کو ”سہل“ کی زبانی جسے وہ سہل، یوسف بن سہل کہتا ہے بیان کیا ہے اس سے پہلے ہم نے اس کو سیف کے جعل کردہ راویوں کے طور پر چھو لیا ہے خاص کر اسی فصل میں ”۵۱ ویں جلی صحابی“ کے عنوان کے تحت اس سلسلے میں تفصیل سے بحث کی ہے۔

## ام زل کے افسانہ کی اشاعت کرنے والے علماء

جن علماء نے ”ام زل“ کے افسانے کو سیف سے نقل کر کے اپنی کتابوں میں درج کیا ہے وہ حسبِ ذیل ہیں:

۱۔ ”طبری“ نے براہِ راست سیف سے نقل کر کے اس کے مآخذ بھی ذکر کئے ہیں۔

۲۔ ”عمری“ نے اپنی کتاب ”معلم البلدان“ میں ”جگہ اس پر روشنی ڈالی ہے۔ اس ترتیب سے

کہ ایک جگہ لفظ ”حواب“ کے سلسلے میں حسب ذیل عبارت لکھی ہے:

سیف بن مرزبان اپنی کتاب ”فتوح“ میں لکھا ہے کہ جنگ بڑا خونریز اور بے رحمی سے فرار کرنے والے...  
(داستان کے آخر تک)

اور دوسری جگہ لفظ ”ظفر“ کی تشریح میں یوں لکھا ہے:

”ظفر“ بھرہ و مدینہ کے درمیان، ”حواب“ کے نزدیک ایک جگہ ہے وہاں پر بڑا خونریز اور بے رحمی سے فرار کر کے...  
فرار کر کے جمع ہوئے تھے۔

بھارت کو چاروں طرف سے گھیرا ہوا ہے:

لیکن، ”ظفر“ نے لکھا ہے کہ ”ظفر“ مدینہ و شام کے درمیان ”عظیم“ کے کنارے واقع ہے اور یہ جگہ فرار کی زمینوں میں شمار ہوتی ہے یہ دعویٰ جگہ ہے جہاں پر ”عبید بن جراح“ نے ”ام قریظہ“ قاتل لوگوں کو بغیر خدا کے خلاف اکسالی تھی اور انھیں آنحضرتؐ سے جنگ کرنے کی ترغیب دیتی تھی اور وہاں پر قتل ہوئے تھے۔

ام قریظہ کے بارہ بیٹے تھے جو جنگجو اور دلاور تھے اور بڑا خونریز اور بے رحمی سے فرار کرنے والے دشمنوں میں کافی سرگرم رہے ہیں۔

قالہ نے ”قرظہ“ اور ظفر کے فراری حامی جو مسلمانوں سے لڑنے کیلئے اس کے گرد جمع ہوئے تھے کو سخت شکست دی۔ ام قریظہ کو قتل کر کے اس کے سر کو تنہا سے جدا کر کے خلیفہ ابو بکرؓ کے پاس مدینہ بھیج دیا اور ابو بکرؓ نے بھی حکم دیا کہ اس کے سر کو شہر کے دروازے پر لٹکا دیا جائے۔ کہتے ہیں اس کا سر

اسلام میں پہلا سر تھا جسے لٹکا گیا ہے (موسیٰ کی بات کا خاتمہ)

”موسیٰ کے بیان کے مطابق“ ”نہر“ نے سیف کی دو خبروں کو آپس میں ملا دیا ہے۔ پہلی خبر ام قزو کی سرکوبی کیسے زید بن حارثہ کی لشکر کشی ہے، میرتہ لکھنے والوں نے یک زبان ہو کر کہا ہے کہ وہ لوگوں کو بغیر خدا کے خلاف اکساتی تھی ان میں سے بعض نے کہا ہے کہ زید نے اسے قتل کرنے کے بعد اس کا سر مدینہ بھیجا ہے۔

دوسری خبر کو سیف نے اس کی بیٹی ”ام زحل سلمیٰ“ کے بارے میں جعل کیا ہے اور اس کا نام ”ام قزو صفری“ رکھا ہے اور کہا ہے کہ اس نے بزازہ کی جنگ میں طلحہ کے حامی فراری سپاہیوں کو اپنے گرد جمع کیا اور انھیں خالد بن ولید کے خلاف جنگ کرنے کی ترغیب دی اور سرانجام خالد کے ہاتھوں ماری گئی۔

”نہر“ نے ابن روقیوں خبروں کو ”خبر ام قزو“ کے عنوان سے آپس میں مخلوط کر دیا ہے اور اس کے بعد ایک تیسری خبر بیانی ہے اور اس کے تحت ”نہر“ کے موضوع کی تشریح کی ہے جو دراصل سیف کی تقلید ہے۔

شاید ”نہر“ نے ان دو خبروں کو اسلئے آپس میں ملا دیا ہے کہ سیف نے اپنی خیالی مخلوق پر سلمیٰ کا

احمد بن حبيب نے کتاب ”تحریر“ میں بیان کیا ہے کہ سیدہ آقریش نے فراتے تھے کہ اگر ہمارے قتل ہو جائے تو کیا ایمان لاؤ گے؟ اور وہ جواب میں وہی بات کہتے تھے جو وہ ہاشمیان کام کے بارے میں کہتے تھے، یعنی، مگر یہ ممکن ہے؟ رسول کریمؐ کے بعد ہمارے میں حادثہ کے ہاتھوں ہمارے قتل ہونے کے بعد آنحضرتؐ نے حکم دیا کہ اس کا سر مدینہ لائیں اور پھر یہاں لٹکا دیا تاکہ لوگ اپنی آنکھوں سے یہ واقعہ دیکھ کر آنحضرتؐ کی محبت میں گئی ہوں اور ایمان لیں۔

م جوڑ کر اس کا "ام قرفہ مغری" نام رکھا ہے۔ لیکن لہر اس مسئلہ سے قائل تھا کہ زید بن عاصی کے ہاتھوں قتل کی جانے والی "ام قرفہ" اور سیف بن عمر کی مخلوق "ام قرفہ" کے درمیان زمین و آسمان کا فرق ہے اس کے باوجود لہر نے ابن ربیع کو ایک ہی جان کر ایک ساتھ ذکر کیا ہے۔

"خضر" کا نکل وقوع بھی لہر اور حموی کو مکمل طور پر معلوم نہ ہو سکا ہے کیونکہ ایک کتاب ہے کہ "خضر" شام کی راہ پر واقع ہے اور دوسری روایت ہے کہ بصرہ کے راستہ پر واقع ہے بالکل دو مخالف جہتوں میں، ایک شمال کی طرف اور دوسرا جنوب کی طرف۔

اسی طرح حموی اور لہر نے اپنی خبر کا مآخذ متعین نہیں کیا ہے صرف حموی نے "حواب" کے سلسلے میں تشریح کرنے وقت اپنی روایت کے آغاز میں سیف بن عمر کا ذکر کیا ہے۔

۳۔ ابن حجر نے سیف کی روایت پر اعتماد کرتے ہوئے اپنی کتاب "اصابہ" میں سلمیٰ کے حالات کی تشریح کیلئے خصوصی جگہ معین کر کے "زمان رسول خدا" کے عنوان سے اس پر بھی روشنی ڈالی ہے لیکن روایت کے مآخذ کا ذکر نہیں کیا ہے اور اس کے بارے میں صرف اتنا کہ ہے کہ سلمیٰ عیینہ بن حصن بن حذیفہ کی چچری بہن تھی۔

ابن حجر کے اس تعارف کا سرچشمہ یہ ہے کہ سیف نے اپنی مخلوق سلمیٰ کو عیینہ کے چچا مالک بن حذیفہ کی بیٹی کی حیثیت سے خلق کیا ہے۔

۴۔ ابن اثیر نے ام زحل کی روایت کیطری سے نقل کر کے اپنی تاریخ میں درج کیا ہے۔

۵۔ ابن اثیر نے بھی روایت کو براہ راست طبری سے نقل کر کے اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔

۶۔ ابن خلدون نے بھی طبری کی روایت نقل کر کے "ام زحل" کی داستان کو اپنی کتاب میں

درج کیا ہے۔

۷۔ میر خاوند نے بھی سہمی کی داستان کو بطری سے لیا ہے۔

۸۔ میری نے بھی لفظ ”ظفر“ میں توی کی ”بجم البلدان“ سے نقل کر کے ام دہل کی داستان کو

خلاصہ کے طور پر اپنی کتاب میں درج کیا ہے۔

حدیث و داستان حوآب کی حدیث اور داستان کے چند حقائق

سیف نے مالک کی جہی ”ام دہل سلمیٰ“ معروف بہ ”ام قرظہ مغربی“ کی روایت اس لئے گزرا ہے کہ رسول خدا کی اس حدیث میں تحریف کرے جو آنحضرت نے حوآب کے علاقہ کے کتوں کے ام المؤمنین عائشہ کے اونٹ پر بھونکنے کے بارے میں فرمائی ہے سیف نے اس طرح تاریخی حقائق اور اس خاتون کے زمانہ میں اسلامی سرداروں اور شخصیتوں کی روش پر پردہ ڈالنے کی کوشش کی ہے۔

ہم یہاں پر حقائق کو واضح اور روشن کرنے کیلئے حوآب کے کتوں کے بھونکنے کی روایت کو اسی طرح بیان کرتے ہیں جیسا کہ واقعہ پیش آیا ہے اور سیرت اور تاریخ کی کتابوں میں درج ہوا ہے۔

توجہ فرمائیے۔

ایک دن رسول خدا کی تمام بیویاں آپ کی خدمت میں حاضر تھیں آنحضرت نے ان سے

مخاطب ہو کر فرمایا:

تم میں سے کون ہے جو پرچم اونٹ پر سوار ہوگی اور حوآب کے کتے اس پر بھونکیں گے، اسکی راہ میں بہت سے انسان دائیں بائیں خاک و خون میں لت پت ہو جائیں گے اس کے اس دلخواہ



حادثہ کے رونما ہونے کے بعد اس قتل گاہ سے خود بخود ہی نکلے گی؟

عائشہؓ انسؓ پڑیں رسول خداؐ نے اس سے مطالب ہو کر فرمایا:

اے حمیرا اوشیار رہنا کہیں وہ عورت تم نہ ہو! اس کے بعد رسول خداؐ نے اپنی بات کو جاری

رکھتے ہوئے فرمایا:

تم علیؓ سے جنگ کرو گی جب کہ تم ہی پر ظالم ہو گی۔

سیرت اور تاریخ لکھنے والوں نے اس کے بعد لکھا ہے:

جب عائشہؓ جھمرہ کی طرف جاتے ہوئے حوآب کے پانی کے نزدیک پہنچی تو اس علاقہ کے

کتوں نے اس پر چلا ٹنگ لگاتے ہوئے بھونکنا شروع کیا۔ عائشہؓ نے پوچھا:

یہ کونسا پانی ہے؟ جواب دیا گیا:

حوآب۔ عائشہؓ حوآب کا نام سن کر مضطرب ہو گئیں اور آئیہ کریمہؐ ستر جاع پڑنے لگی۔

والہا لہ راجعون ﴿گو اہل رسولؐ گزرنے کے بعد رسول خداؐ کی فرمائشات انھیں یاد آ گئیں، اور

فورا کھدیا میں وہی عورت ہوں!!

اس لئے واپس لوٹنے کا ارادہ کیا۔ یہ خبر زبیرؓ تک پہنچی تو وہ فوراً عائشہؓ کے پاس پہنچا اور اعلان

بلند آواز سے کیا:

اٹھئے اچھے! اپنے آپ کو لو بچا لیجئے! خدا کی قسم علیؓ بن ابیطالبؓ آپ کے نزدیک پہنچ رہے ہیں

... اس کے بعد زبیرؓ کے کہنے پر عائشہؓ نے کوچ کیا اور فوراً اس جگہ سے دور ہو گئیں۔

## ام قرفہ کے بیٹوں کے بارے میں ایک تحقیق

مندرجہ ذیل علماء میں سے ہر ایک نے ام قرفہ کے بیٹوں کی تعداد اور ان کی خصوصیات کے بارے میں کچھ مطالب لکھے ہیں ملاحظہ ہوں:

۱۔ "ابن کلبی" نے اپنی کتاب "مجموعہ" میں اس کے علاوہ کے صفحہ ۱۳۴ پر۔

۲۔ "ابن حبیب" نے کتاب "المعبر" کے صفحہ ۳۶۱ پر۔

۳۔ "ابن حرم" نے کتاب "مجموعہ" کے صفحہ ۱۵۷ پر۔

مذکورہ تمام علماء نے ام قرفہ کے بیٹوں کے نام رکھے ہیں اور تاکید کی ہے کہ ان کا باپ "مالک بن حذیفہ" تھا۔

اسی طرح ان علماء اور دیگر مصنفوں نے کہا ہے کہ ام قرفہ کی صرف ایک بیٹی تھی اور وہ بیٹی بھی اسیر ہوئی اور سرانجام رسول خدا کی خدمت میں پہنچی تو آنحضرتؐ نے اسے اپنے ماموں "حزن بن وہب" کو بخش دیا اور عبدالرحمان بن حزن اسی سے پیدا ہوا ہے۔

"ام زبل سلمیٰ" کا کسی بھی معتبر مآخذ و مصادر میں نام و نشان نہیں ملتا صرف دوسری صدی ہجری کے افسانہ ساز سیف بن عمر غمی کے ہاں اس کا سراغ ملتا ہے۔

## افسانہ ام زبل کا نتیجہ

سیف اکیلا غص ہے جس نے "ام زبل" کا نام لیا ہے، اس کو اور اس کی داستان کو طعن کیا ہے، اسے ام الحکمین کا لشکر کی ملکیت قرار دیا ہے اور اس کے بعد اسی میران خاتون کے ذریعہ اسے آزاد

کر لیا ہے۔

ام زل، ام قرف کے اوٹ، مید بن کارزار میں ام زل کا اس اوٹ پر سوار ہو کر خالد کے ساتھ جنگ میں مردوں کی کمانڈ سنبھالنے اور حمّاب کے کتوں کا اس پر بھونکنے کا افسانہ گھڑ کر سیف نے یہ کوشش کی ہے کہ ام المومنین عائشہ کے بارے میں رسول خدا کے معجزہ و پیشین گوئی، حمّاب کے کتوں کے عائشہ پر بھونکنے اور حمل کی جنگ میں معروف اوٹ پر سوار ہو کر سپاہ کی کمانڈ سنبھالنے جیسے واقعات کو تحت اشعار قرار دیکر حقائق کو من پسند طریقے سے تحریف کرے مگر خوش قسمتی سے وہ اس میں کامیاب نہیں ہوا ہے۔

سیف نے قبائل ”ہوازن، سلیم، یثی، عامر“ اور دیگر قبیلوں کے ارتداد کے موضوع کو ان سے نسبت دی ہے اور جھوٹ بولا ہے کہ بڑا اہل کی جنگ کے فراری ”ظفر“ نامی جگہ پر — جس کا حقیقت میں کوئی وجود نہیں ہے — ام زل کے گرد جمع ہوئے اور خالد بن ولید سے جنگ کی ہے اور ان میں سے سوا دی ”ام زل“ کے اوٹ کے ارد گرد قتل ہوئے ہیں۔

سیف نے ایک ایسی جنگ میں جو کبھی واقع نہیں ہوئی ہے، ناجائز اور جھوٹے اخبار کو اسلام کے سپاہیوں سے نسبت دی ہے کہ جس نرعی جنگ میں قتل عام کے نتیجے میں قبائل ”حاسی“، ”ہارہ“ اور ”ظلم“ نابود ہو کر رہ گئے اور قبیلہ ”کابل“ کو نائل طائی نقصان اٹھانا پڑا۔ اس طرح سیف نے دشمنان اسلام کیسے صدیوں تک کے لئے اسلام و مسلمانوں کے خلاف مہلیناتی اسناد و دستاویز فراہم کئے ہیں تاکہ وہ ان سے استفادہ کر کے یہاں تک سے دعویٰ کریں کہ اس دین سے جزیہ لواتے عرب کے لوگوں کے دلوں میں کوئی اثر پیدا نہیں کیا تھا جی و غیر کی رطبت کے بعد ان میں سے اکثر نے اس

دین سے منہ موڑ لیا، جس کے نتیجے میں اس بغیر کے جانشین ایک بار پھر تلوار کی ضرب اور بے رحمانہ قتل و غارت سے مردوں کو دوبارہ اسلام کی طرف لے آتے ہیں اور اس دین کو خوف و دہشت پھیلا کر پھر سے مستحکم و پائیدار کرتے ہیں اور اس سے دشمنان اسلام یہ نتیجہ حاصل کرتے ہیں کہ اسلام تلوار کی ضرب اور خون کی ہولی کھیل کر استوار ہوا ہے نہ کہ کسی اور چیز سے۔ ہم نے اس موضوع پر اپنی کتاب ”عبداللہ بن سبا“ کی دوسری جلد میں مفصل روشنی ڈالی ہے۔

یہ مطلب بھی قابل ذکر ہے کہ ہمیں جانا چاہئے کہ سیف کے زمرہ ملی ہونے کے علاوہ — جس کا عہد انہوں نے اسے ملزم ٹھہرایا ہے — کوئی چیز ٹھیک ہو سکتی ہے کہ وہ اس قسم کی تحریف اور افسانہ سازی کرے جس کے نتیجے میں اسلام کے عقائد اور تاریخ میں شک و شبہ ایجاد کر کے ہمارے مصادر و مآخذ کو بے اعتبار کر کے رکھ دے؟

# مصر اور روم خذ

ماگک کی بیٹی ام زمل سلمی کے حالات

۱۔ ابن جریر "اصابہ" (۳۳۵/۳) نمبر: ۵۶۷  
ام قرفہ سے جنگ کرنے کیلئے زید بن حارثہ کی لشکر کشی:

۱۔ ابن سعدی "طبقات" (۱۵۴/۶)

۲۔ تاریخ یعقوبی (۷/۷۲)

۳۔ سیرۃ النبی و شام (۲۹۰/۳)

۴۔ تاریخ طبری (۱۵۵/۱۰)

۵۔ مقریزی کی "استار الاسامی" (ص ۶۹-۷۰-۷۱)

سیف کی ام زمل کا افسانہ

۱۔ تاریخ طبری (۱۹۰-۱۹۱-۱۹۲)

۲۔ حموی کی "معجم البلدان" لفظ "حاب" "ظفر"

۳۔ تاریخ کامل ابن اثیر (۲۶۶/۲)

۴۔ تاریخ ابن کثیر (۹۳۶/۶)

۵۔ تاریخ ابن خلدون (۲/۲۸۳)

۶۔ میر خاں کی "روحۃ الصفا" (۲۰۷/۲)

دستان حواب کی حقیقت

۱۔ تاریخ طبری (۱۷۸/۵)

۲۔ عبد اللہ بن سہل (۱۰۱-۱۰۳)

# فہرست اعلام

ابن خیاط (خلیفہ بن خیاط)	الف:
ابن دباغ	آدم:
ابن وریق:	ابان بن تغلب
ابن رستہ:	ابراہیم:
ابن سہ	ابن ابی الحدید
ابن سکن	ابن ابی مکلف
ابن شامین	ابن اثیر
ابن مہاس	ابن اسمعیل
ابن عبد البر	ابن اسحاق
ابن حسا کر	ابن اشم
ابن قحون	ابن جہان
ابن قانع	ابن حبیب
ابن قدامہ	ابن حجر
ابن خلکان	ابن حزم
ابو جاث	ابن کثیر
ابو زرقانی	ابن کلبی
ابوہیم غفاری	ابن ماجہ
ابو داؤد	ابن ماکولا:

ابن بھن	ابو زید انصاری
ابن مسکویہ	ابو سعید خدری
ابن مشیمہ جبری	ابو سفیان ثقب
ابن منہ	ابو سلمہ بن عبد الرحمن
ابن منکور	ابو سعید
ابن نجار	ابو عمر (ابن عبد البر)
ابن نوری:	ابو معشر
ابن اشام	ابو مطر حنی
ابو ایوب انصاری	ابو موسیٰ اشعری
ابو بصیر انصاری	ابو ضیم
ابو بکر	ابو داؤد ثقی
ابو حیان قحیدی	ابو ہریرہ
ابو داؤد	ابو ہشام احمد بن محمد
ابو شیم، لک بن تیمان	
ابن کعب	
احمد بن حبل	ام زہل
اروٹی، عمار کی بیٹی	ام سلمہ
اردی	ام قرقہ مغزی
سراہیل	ام قرقہ کبریٰ
ساحل	امروۃ الخیس بن اصغ

اسامہ بن زید	امراء القیس عدی
اسد بن یزید	امیر کلیب ارسلان
اسود بن ربیعہ	امیر المؤمنین علی
اسود بن قسطہ	اوس بن جذیمہ
اسود غسی	ایاد بن النبط
اسید بن یزید	((ب))
اغلب	بازام
اصح بن ثعلبہ	بازان
اقرع بن حابس	بخاری
اطین ابی اظہ	بدر بن حرث
اقرع بن عبد اللہ	بدر بن غلیل
اقرع مکی	بزار
بشیر بن کعب عدی	بشیر بن کعب حمیری
بنوئی	جبلہ بن اسلم
بکیر بن عبد اللہ	جریر بن عبد اللہ بکلی
بلاذری	جریر بن عبد اللہ حمیری
بلا بن ابی بلال	جشیش دیمی
ہبرام	جعفر بن محمد صادق (امام)
((پ))	جعفر غسانی
	((ج))



حاجب بن زید یا زید	خوشر خدا
حاجر	((ت))
حارث بن ابی شمر	ترمذی
حارث بن ابی ہالد	ترمذی
حارث بن حکیم	((ث))
حارث بن خزرج	شمسہ ثانی
حارث بن زید عامری	((ج))
حارث بن زید قرشی	جابر بن طارق
حارث بن سرہ جہنی	جاریہ (مالک بن بدر جہنی)
حارث بن مرہ عبدی	جبرئیل
حمیری	حاتب بن ابی بلتعہ
حواء	حاکم
حیدر بن محرم	حبیب بن ابیہ ہمدانی
((خ))	حجاج بن یوسف
خاقان گلن	حفصہ بن یحیٰ
خالد بن سعید	خزیمہ حارث بن خضر امہ
خالد بن عمرو	خرمہ بن سلمی
خالد بن ولید	خرمہ بن مرثدہ
خباب بن ارت	خرمہ بن سلمی

حزن بن ابی دہب	نصیب بن زید
حسان بن ثابت	خدیجہ (ام المومنین)
حسین بن علی	فریر بن ثابت
حکم بن سعید بن عاص	فریر بن ثابت (زوالشہادتین)
حکم بن عتبہ	خطیب بغدادی
حصین بن نواز	خلیفہ بن خیاط
((د))	ربیع بن انکل
دار قطنی	رستم فرزند ابو
دارمی	رسول خدا
داؤد بن احقری	رشاہی
داہر	رضا کمالہ
دحیہ بن خلیفہ کلینی	رضی اللہ عنہ حسن بن محمد صفائی
((ذ))	روح القدس
ذی الحجہ	رجہ ڈوائسن
ذی زود	((ز))
ذی ظہم	
ذی رھمن	زیرکان ہدر
ذہبی	زیدی
ذی کھراج	زید

زبیر بن ابی الدہ	زری مران
زیر بن عبد اللہ کلیب	((ر))
زیر بن عبد اللہ شاعر	رازی
زرگی	رامسن
زریل بن قتبہ قحنی	ریح بن سمر
	زیاد بن عطلہ
سعید بن اشب ازوی	زیاد بن سرجس حمیری
سعید بن عامر	زیاد بن لیبہ
	زید بن حارثہ
سعیر بن خفاف	زید بن ثابت انصاری
سکینہ (بنت امام حسین)	زید بن جابر
سلیمان بن مالک فزارہ	زید بن صفوان
سلطہ بن اکوع	زید بن کبلان
سلطہ بن عمرو	زین العابدین
سلطہ بن مسیطہ	((س))
سلیمان بن عہدہ	سارہ
سناک بن خربہ (ابو جاندہ)	سالم بن معتب
سناک بن خربہ جعی	سامری
سناک بن خربہ (غیر از ابو جاندہ)	سہیل بن عرفہ
سیف	سہرہ جبری

ساک بن عبید مجسی	سعد بن قاص
ساک بن خرماسدک	سعید بن جبیر
سماعی	سعید بن عبید
شیرین	سنان بن ابی سنان
شیطان	سہل بن حنیف
((ص))	سہل بن سعد
	سہل بن مالک
صخر بن لؤذان انصاری	سہل بن شہاب
صدوق (شخ)	سہل بن یزید
صفوان بن امیہ	سہل بن یوسف
صفوان بن صفوان	سواہ بن قیس حدادی
صحب بن عطیہ	سیادش
صحب بن ہلال	سیوطی
ساحل بن عرقیل	سینہ بن عمر
صلوہ بن سطوہ	((ش))
صلوہ بن صمیری	شافعی
((ض))	شجاع بن ابی وہب
شہ بن ناؤ	شرف الدین (سید)
ضوہ بن خزیمہ	شداد بن اویس
ضحاک بن یزید	ضعیف

خضر ابن ادر	خضر صدوق
عبدالرحمان المصطفیٰ	خضر ابن مسی
عبدالرحمان عوف	((ط))
عبدالخارث حکیم	طہ حسین (ڈاکٹر)
عبدالخارث ذید	طاہر ہوداہ
عبداللہ بن ثور	طبری
عبداللہ بن حارث	طبری
عبداللہ بن حکیم	طبری
عبداللہ بن خذافہ	ظہور بن الم
عبداللہ بن سبا	ظہور بن عبدالرحمان
عبداللہ بن ثمرہ	ظہور بن حمید اللہ
عبداللہ بن سعید	ظہور بن خولید
عبداللہ بن عمرو	ظہور بن
عبداللہ بن مسعود	((ع))
عبدہ بن قریط	عارف آندی
عبید بن معرکۃ بن	عائشہ (ام المومنین)
عبید اللہ بن رفیع	عاصم بن عمرو بن
عبید اللہ بن ثور	عبدالرحمان بن
علی بن ابیطالب	عبدالحسین بن ابی رہم
قارہ بن لکان اسدی	حباب بن اسید

عبدالمن یاسر	عبد بن فرقد لثی
عمر بن خطابؓ (خلیفہ)	عثمان بن ابوالعاص
عمر بن امیہ ضمری	عثمان بن عفان (خلیفہ)
عمر بن حزم	عثمان بن قطلہ
عمر بن حکم قضاہی	عرباض بن ساریہ
عمر بن خطابؓ	عروہ بن مزینہ
عمر بن الخطابؓ	عروہ خیل طائی
عمر بن سعید	عمری
عمر بن عاص	عکاشہ بن ثور
عمر بن قیس	عطاء بن ویر
عمر بن محبوب	علیہ بن بلال
عمر بن محمد	عذیف بن منذر
عوف بن اعلاء جشمی	عتقی
عوف برکانی	علاء حنفری
عوف برکانی	علاء بن وہب
قضاہی بن حامر	عویف بن اسبط
قحطار بن عمرو	عویف زرقانی
قحطار بن معبد	عسائی بن مریم
قناذبان	عینہ بن حصن
قیس بن سعد عبادہ	((خ))

قاسم بن عبد اللہ	قاسم بن عبد اللہ
قاسم بن قاسم	قاسم بن قاسم
قاسم بن عبد یحییٰ	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن محمد	((ف))
قاسم	قاسم بن عبد یحییٰ
((ک))	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن محمد	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن شہاب	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن جابر	((ق))
قاسم بن مالک	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن محمد	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن حسین (ابوہم غفاری)	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن محمد	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم	((گ))
قاسم	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن عبد اللہ بن محمد	((ل))
قاسم بن عبد اللہ (عزلی)	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن علی امام باقر	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن مسلمہ	قاسم بن عبد یحییٰ
قاسم بن عبد اللہ	قاسم بن عبد یحییٰ

نوح علیہ	نوح
ہارن	((م))
مرثیٰ بنی (آیہ اللہ)	ہارن بن انس (ہارن مذہب کے بانی)
مریم	ہارن
مسلم بن جریج	ہارن بن حذیفہ
مستور بن شداد	ہارن
مسلم	ہارن
مسعودی	ہارن
((ن))	مسلم بن جلد
نافع بن اسود	مسلم بن کذاب
نہاشی	معاذ بن جبل
نسائی	معاذ بن
نصر مراح	معاذ بن فلان
نعمان	معاذ بن طبری
نعمان بن بزرع	معاذ بن شعبہ
نعمان بن بشیر	مقدام بن معدی کرب
نعمان بن مقرن	مقدم (خیام)
نعیم بن مقرن	مقریزی
نعیم بن مسعودی	مقرن
نعمان بن عبد اللہ	مواہب
نوف بکالی	موسیٰ





امتوں، قوموں، قبیلوں، گروہوں اور مختلف ادیان و مکاتب فکر کے چہرے کی

## فہرست

بنو بدر	((الف))
بنو خزیمہ	آل عمران
بنو نعیم	الزُّمَر
بنو ثقیف	اسلام
بنو جزام	اسید
بنو عارض	اصحابِ صحابی
بنو حارث	انصار
بنو خزیمہ	اوس
بنو قحافہ	ایمانی
بنو سعد بن زید	((ب))
بنو سلمہ	بکر بن وائل
بنو سلیم	بنو امیہ
بنو مطلق	بنو اسد
بنو صدف	بنو اسرائیل



((ک))	((ت))
کھ	تاہین
((م))	تمیم
مرقداء اور ملا	((غ))
مصر	خزرج
مہاجرین	((ر))
((ن))	رومان
نخ	((ز))
((ی))	ذ عقدہ و زعمری
یحانی	((س))
	سہائیان
	سدوس
	((غ))
	عطفاں
	((ق))
	قریش

اس کتاب میں مذکور مصنفوں اور مؤلفوں کی

## فہرست

ابن سعد	((الف))
ابن سکین	ابن سنان
ابن شاپین	ابن ابی اللہ
ابن عبدالبر	ابن اثیر
ابن حسا کر	ابن حقائق
ابن فحون	ابن حشم
ابن قانح	ابن حبان
ابن قدامہ	ابن حبیب
ابن کثیر	ابن حجر
ابن کلبی	ابن حزم
ابن ماجہ	ابن خلدون
ابن ماکولا	ابن دباغ
ابن سکویہ	ابن رجب
ابن مندہ	ابن رستہ

((ح))	ابن مکتور
حاکم	ابن نجار
حمیری	ابن اشام
((خ))	ابو حیان قوحیدی
خلیب بغدادی	ابو داؤد
خلیفہ بن خیاط	ابو نعیم
((و))	احمد بن حنبل
دارقطنی	امیر قلیب ارسلان
دارق	((ب))
((ذ))	بخاری
ذہبی	بزار
((ر))	بغوی
رازی	بلاری
راہسن	((پ))
رشاشی	ترمذی
رضا کمالہ	((ج))
رضی الدین، حسن بن محمد صفائی	جعفر طوسی

ملیالی	مرحوم دانش
((ع))	((ز))
عارف آقہی	ترید
عقلی	ترنگی
((ف))	((س))
نیروز آبادی	سمانی
((م))	سیدی
گازر	سیف بن مر
((م))	((ش))
مالک بن انس	شافعی
مقی ہند	شرف الدین
محمد عید اللہ	شیخ صدوق
دانی	((ط))
مرحوم مجنی (آیت اللہ)	علامہ حسین
مسلم	طبرانی
مسعودی	طبری
مقدسی (ضیا)	طبری

	مقرری
	سیر خرام
	((ن))
	سائی
	نصر دہم
	((د))
	واقعی
	((ی))
	یا قوت حموی
	یہ خوبی



# جغرافیائی مقامات کی

## فہرست

بہما	((الف))
بہرہ	آبل
بلنداد	آذربائیجان
بیت المقدس	آدرچولہ
برص	اہلہ
((ت))	اہلس
جوک	اہواز
تہامہ	ایران
تہران	((ب))
حما	ہاشمیا
((ج))	بحرین
جوش	دہ
دعش	جزیرۃ العرب

دکن	جرانہ
دیش	جلولا
دوسرا اجہرل	چہر
دلم	((ع))
((ل))	جہان
نام ہر مہر	میشہ
دج	چار
دوم شرقی	حضرت
رہا	مختارین
رے	ضیہ
((ز))	حباب
زید	حیدر آباد
((س))	((غ))
مستفیضہ ساعدہ	خیر
سیر	((د))
سلاک	دجلہ
عراق	سکون

سیناء	عنان
ش	((غ))
(شوش)	شجرہ
شوشتر	((ف))
سمیہ	قمان
((ص))	قرات
صنعاہ	قلاج
((ض))	((ق))
ضلیل	قہرہ
((ط))	قدس
طائف	تزوین
((ظ))	قس الناطف
ظفر	قلوبن
((ز))	تم
قبایع مقدسہ	((ک))
کھن	کاسمین
کوزہ	((د))

وادی القریٰ	((م))
((۱))	مدائن
ہر جگر	مدینہ
بہران	مصر
خندستان	مشتر
((۲))	مصر
برمک	مسح بنی برشاء
بحار	مکہ
بحین	مسی
	((ن))
	نجران
	نجف
	نعمان
	نہاوہ
	نہروان

## منابع و مصادر کی فہرست

انجیل (کتاب مقدس)	((الف))
انساب الاشراف	ادب المفرد
انساب سنی	استیعاب
انساب الصحابہ	استیعاب
اوسط	اسد الغابہ
((ب))	اسماء و اصحابہ
بحار الانوار	بحار النقا
بصائر	بصائر
((ت))	اطلاق الخطیبہ
تاج العروس	تاجانی
تاریخ ابن اثیر	تاریخ
تاریخ ابن خلدون	تقریب الانوار
تاریخ ابن کثیر	تکامل (ابن ماکلا)
تاریخ اسلام نویں	تکامل (شیخ صدوق)
تاریخ دمشق (ابن عساکر)	تاریخ الاسلام

جمع الجوامع	تاریخ غلیفہ بن خیاط
جمرة ابن کلی	تاریخ طبری
جمرة انساب (ابن حزم)	تاریخ مسعودی
جلاء الافان	تاریخ المستخرج
جوامع المسیر	تاریخ یعقوبی
((ح))	تہجد (ابن حجر)
حروف الصحاب	تخریج
حلیۃ المؤمن	تخریر المشتبہ
((د))	تفسیر الازہار الحمر
در النجاة	تفسیر البیان
در المنہج (سیوطی)	تفسیر سیوطی
((ذ))	تقریب التجذیب
ذیل المذیل (طبری)	توریت
((ر))	تہذیب (ابن عساکر)
رحمۃ مدرسہ	((ج))
رداۃ المشتقون	جرح و تعدیل
ردۃ الصفاء	المجمع بین الاستیعاب و معرفة الصحاب
((ف))	((س))
	سنن ابن ماجہ

الضغفام	سفن الکن ومام
((ط))	سفن الورد وکود
طبقات الکن ومام	سفن ترمذی
طبقات شافعیہ	سفن داری
((ز))	سفن نہائی
عبد اللہ سہاء	سیر اعلام النبلاء (زہبی)
عبر	((ش))
((ف))	شذرة الذهب
فتح الباری	شرح فتح البلاء
فتوح مضم	((م))
فتوح البلدان	اصحاب
فتوح سیف	صحیح بخاری
فصول الہدیہ	صحیح ترمذی
فوائد	صحیح مسلم
((ق))	طہمین (العرزہم)
مستدرک الصحیحین	قاموس کتاب مقدس
مستدرک الہدی	قبائل العرب
	قاموس اللغۃ

مہم یزار	قرآن کریم
مہم البلدان	((ک))
مہم ایشیوخ	کامل ابن اعثم
مہم الکبیر عن الصحابة الکرام	کنز العمال
مہم الصحابة (بنوی)	((ل))
مہم الصحابة (ابن قانع)	لباب الانساب
مہم الصحابة (ابو نعیم)	لسان العرب
مؤلف	لسان المیزان
مختب کنز العمال	((م))
مؤلفات مالک	مجمع البیان
موضح (خطیب بغدادی)	مجمع الرواۃ
میزان الاحتمال	مجموعۃ الوثائق
((ن))	المختارہ
نسب الصحابة من الانصار	نعم
نقش عاشقہ و تاریخ اسلام	مروج الذهب
البعث الی دین المصطفیٰ	مسند احمد بن حنبل



## تاریخی وقائع کی فہرست

((م))	((الف))
صلح حدیبیہ	ازاپ
((ع))	((ب))
عمرۃ القضاہ	بیت رضوان (شجرہ)
((غ))	بیت عقبہ
غزوہ اُحد	((ج))
غزوہ بدر	جنگ جمل
غزوہ خندق	جنگ جلولاء
غزوہ ذات الرقاع	جنگ مہین
((ف))	جنگ قادسیہ
فتح مکہ	جنگ یمامہ
	جنگ ارتداد
	((ح))
	بیت النوازل



پبلشرز  
مجمع جهانی اہل بیت  
www.ahl-ul-bayt.org